

إحسان عباس

بحوث في تاريخ بلاد الشام

تاريخ دولة الأنباط



خارج دواء الأنباط

بجواب
في تاريخ
بلاد الشام

رقم
رقم

تاريخ دولة الأنباط

إحسان عباس



- إحسان عباس: تاريخ دولة الأنباط
- الطبعة الأولى ١٩٨٧.
- جميع الحقوق محفوظة.
- الناشر: دار الشروق للنشر والتوزيع
- ص. ب ٩٢٦٤٦٣ عمان - الأردن
- هاتف ٢٤٣٢١ - تللكس ٢١٧٠٧ ريم
- التوزيع: المركز العربي لتوزيع المطبوعات ش.م.م.
- ص. ب ١٣/٥٩٦٠ (شوران) بيروت - لبنان.
- تنفيذ الأحرف والمكايت:
- المجموعة الطباعية ش.م.م. (ناصر عاصي)
- تصميم الغلاف: نجاح طاهر.

طبع في مطبعة مطابع الأوز هاتف ٥٧٣٠٢١ تلفاكس ٦١٢١٩

رقم الايداع لدى مديرية المكتبات والوثائق الوطنية ٤٣٧ - ١٠ - ٨٦.

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

حين كلفت بكتابة تاريخ بلاد الشام على ضوء البحوث التي قدمت - وما تزال تُقدَّم - إلى مؤتمرات تدعو لها الجامعة الأردنية، في دورات منظمة، وتحمل عنوان «مؤتمرات تاريخ بلاد الشام» كنت على يقين أنني أتحمل مسؤولية كبيرة، وأواجه مهمة غير سهلة. كذلك رأيت أن عملي لا يقتصر على قراءة البحوث التي تلقى في المؤتمرات المشار إليها، بل لا بد لي من الرجوع إلى المصادر الكثيرة والدراسات والبحوث المتعددة، فعمكت على القراءة وتدوين الملاحظات التي سأستخدمها في إنجاز المشروع الكبير.

وفما أنا آخذ في هذا الاتجاه من التثقيف الذاتي، وجدت أن هناك جوانب على هامش المشروع الكبير تستحق التجلية والايضاح، ولذلك خطر لي أن أقوم ببعض دراسات منفصلة، أو أنزجِم بعض فصول من مصادر قيمة، فأخدم تاريخ بلاد الشام على مستويين.

وقد قطعت شوطاً طويلاً في دراسة تاريخ الدول التي ظهرت في بلاد الشام (في فترات تقع خارج نطاق المشروع الكبير) فرأيت أن أشرك القراء معي في ما وجدته من كشوف أثناء قراءاتي، وبدأت بتاريخ دولة الأنباط، لأنني لم أجد شيئاً يشفي الغليل عن دورها التاريخي الحضاري، مكتوباً بالعربية^(١).

(١) ذكر لي بعض العارفين أن الصديق عمود العابدي - رحمه الله - كان قد أصدر كتاباً في هذا المضمار، ولكنني لم أستطع الحصول عليه، رغم محاولاتي الكثيرة.

فهذه الدراسة التي أقدمها حصيلة قراءات كثيرة، ليس لي من فضل في الكثير منها لأن مادتها مستقاة في معظمها من المصادر الملحقمة بهذه الدراسة؛ غير أنني لم أَلْ جهداً في تحكيم تصوّري لطبيعة ذلك التاريخ وأحداثه، وتلوين المادة التي أعالجها بلون أسلوبى وطريقتى في التفكير والتعبير لئلا أكون محض ناقل عن الآخرين.

وحين كان هدفي الأكبر أن يفيد من هذه القراءة القارىء غير المتخصص، وجددتني لا أذيل صفحات هذه الدراسة بالإحالات إلى المصادر والمراجع، لأنها لا تهم كثيراً القراء الذين من أجلهم وضعت هذه الدراسة.

وبعد أن انتهيت من إعداد هذا الكتاب عرضته على صديقين عالمين مؤرخين هما الدكتور محمد عدنان البخيت عميد البحث العلمي بالجامعة الأردنية، والدكتور كمال الصليبي رئيس دائرة التاريخ بالجامعة الأمريكية ببيروت، وقد قرأ كلاهما الكتاب بدقة، وزودني كل منهما بتعليقات وملاحظات قيمة جعلتني أعود إلى الكتاب فأغير فيه ما من حقه التغيير، وأحذف منه ما لا يتفق وطبيعته البسطة، وأزيد حيث تكون الزيادة عوناً على الوضوح، فللصديقين الكريمين جزيل الشكر على ما بذلاه من جهد وأنفقاء من وقتها الثمين في مراجعة الكتاب.

ويطيب لي هنا أن أخص بالشكر أيضاً عدداً من الذين أسهموا في تذليل العقبات التي كانت تعترضني للفقر في المصادر الموجودة لديّ إما بتصوير البحوث والكتب أو محاولة الحصول عليها بالشراء؛ وفي مقدمة هؤلاء الدكتورة وداد القاضي التي أمدتني بكثير من البحوث المصورة حين كانت أستاذة زائرة بجامعة كولومبيا - نيويورك (١٩٨٥ - ١٩٨٦) والدكتور رضوان السيد الذي صوّر لي بعض البحوث لدى إقامته بتيوبنغن بألمانيا وبعث إلي ببعض كتب أحتاجها؛ والدكتور مارتن هايندز بجامعة كيمبريدج

الذي زودني بعدد من البحوث المصورة من مكتبة الجامعة هنالك؛ وللعاملين في قسم الدوريات بمكتبة الجامعة الأردنية شكري لأنهم سهّلوا لي الحصول على ما كان متيسراً لديهم من بحوث ، ومكتبة الجامعة ممثلة بمديرها الدكتور هاني العمدة، ومدير مركز الوثائق والمخطوطات في مكتبة الجامعة السيد نوفان الحمدود كل عرفان بالجميل لمبادرتهما إلى تزويدي بكل ما كنت أطلبه من كتب ودوريات. أما الآنسة راوية شفيق عيسى نبيل بمكتبة دائرة الآثار بعّان فقد بذلت كل جهد مشكور لتجعل ترددي على المكتبة ذا جدوى حين أذنت بتصوير كل ما وجدته هنالك من بحوث ضرورية لانجاز هذه الدراسة. وفي المراحل الأخيرة من هذا العمل كان للملاحظات الدكتور نبيل خيرى بالجامعة الأردنية الأثر الهام في تدقيق بعض الجوانب وفي اختيار الصور الضرورية لتوضيح مادة الكتاب.

وأخيراً وليس آخراً ما كان لهذا الكتاب أن يجيء مزوداً بالرسوم والخرائط لولا العون الذي قدمته إليّ السيدة حنان الكردي من دائرة الآثار؛ ولا ريب في أن كل ما يتمتع به هذا الكتاب من صور فإنما يعود الفضل في إخراجه إلى مصور الجامعة الأردنية الأستاذ سركيس لبجيان (الشهير بـ «أبو حنا») فإن حسه الفني وإخلاصه لكل ما يخدم العلم أمران حقيقان بالتقدير. كذلك لا أنسى الجهد الذي بذله الأستاذ يوسف عبيد برسم الجغرافيا بالجامعة الأردنية في إمدادي بخريطة موضحة لأهم المواقع النبطية؛ هذا وإنني لأتقدم بالشكر الجزيل للجامعة الأردنية التي منحتني الوقت الكافي لتفرغ للبحث العلمي. فأنا مدين لكل من ذكرت بما أعان على أن يجعل هذا الكتاب حقيقة واقعة بعد أن بدأ فكرة مترددة غائمة، وإذا أقدم من كل منهم بواجب الشكر والعرفان لأهمية ما قدموه من خدمات ومعونات أدعو الله أن يجزيهم عني خير الجزاء.

والله أسأل أن يوفقني ويهديني سواء السبيل.

الجامعة الأردنية - عمان في ٢٥ تشرين الأول (أكتوبر) ١٩٨٦

نظرة موجزة في المصادر

ليس من السهل أن نتصور أمة لم تخلف لنفسها تاريخاً مدوناً، على نحو إخباري أو سردي أو تحليلي، أو أن لا يكون لها رواية أو قصاص يتناقلون تاريخها في شكله الواقعي أو الأسطوري، ويتزيدون فيه أو ينقصون منه كيفما شاءوا؛ وحين تكون هذه الأمة ذات حضارة متميزة فإن الأمر يصبح أغرب: أمة كان لديها رسامون ونحاتون ومغنون ومغنيات: ترى بماذا كانوا يتغنون وبأية لغة؟ وأين ذهب الشعر الذي كانوا يغنونه؛ وهب أن المؤرخ لم يوجد لأسباب تتعلق بمدى شيوع الكتابة في الشؤون الحضارية فأين الشاعر الذي يجد بطولات أمته وينظم الملاحم والقصائد في أربابها وملوكها؟

يكاد يكون هذا هو حال الأنباط: إلا إذا اعتقدنا أنهم كانوا يعدون النقوش في الصخور والمعابد والرموز الدينية وغير الدينية من تماثيل وصور ومسكوكات معالم تغني عن كتابة التاريخ أو روايته. إذ لولا العلاقات الخارجية التي دخلوا فيها مع جيرانهم لم نكد نعرف من أخبارهم شيئاً مكتوباً.

وحين ظهر الأنباط على مسرح التاريخ كانت الدولة الكبرى التي أنشأها الاسكندر المقدوني قد اقتسمها خلفاؤه، ف وقعت مصر من نصيب بطليموس، وأصبحت بلاد الشام مجالاً للصراع بين السلوقيين والبطلمة، وكانت الخطوط الفاصلة بين هاتين الدولتين في الشام تتجه شمالاً أو تنحدر

جنوباً بين كل فترة وأخرى بحسب الغلبة التي تهرزها هذه الدولة أو تلك . وبعد عام ٣١٢ ق. م . بداية التقويم السلوقي ، ومن الغريب أن تتم في هذا العام نفسه أول محاولة سلوقية لإخضاع دولة الأنباط بعد أن خضع كل ما عداها من بلاد الشام للسيطرة الهلنستية . وبعد سنوات أخذ البطالمة يتحرشون بالأنباط حتى انهم انتزعوا منهم لفترة ما النشاط التجاري وحلوه لمصلحتهم ، وفي معرض العلاقة بين الأنباط والسلوقيين وبين الأنباط والبطالمة تتحدث عنهم المصادر التاريخية ، فوصول الأخبار عنهم في الحالين لم يكن التفاتاً عامداً إلى مكانتهم ودورهم في التاريخ ، وإنما كان ذلك أمراً عارضاً .

وحين قام اليهود بالثورة المكابية سنة ١٦٨ ق. م. في ولاية اليهودية واضطر الامبراطور ديمتريوس الثاني السلوقي أن يمنح اليهود الاستقلال ، نشأت إلى جوار الأنباط دولة جديدة ، كان لا بد أن تنشأ بينهم وبينها علاقات وتنشأ أحداث ؛ ومن خلال تلك الأحداث والعلاقات التي كانت ودية حيناً وعدائية حيناً آخر اضطرت المصادر إلى غدم إغفال الأنباط ، ولم تقصد إلى الحديث عنهم عمداً .

تلك هي الفترة التي تعاقب على حكم ولاية اليهودية فيها حكام من أسرة الحشمونيين يعرف كل منهم بالكاهن الأعلى ، وهي وظيفة دينية دنيوية معاً ، يتمتع صاحبها بالحكم مدى الحياة ، ويرث الحكم من بعده أحد أفراد عائلته . وكانت تلك الدولة اليهودية الواقعة إلى جنوب السامرة صغيرة المساحة ، لا تتبع لها مدن الساحل الفلسطيني ، وليس لها مناطق تابعة لها شرقي نهر الأردن ، وقلماً كانت منطقة الجليل تابعة لها . ولكنها كانت في عصور القوة تحاول أن تسيطر على مناطق مجاورة فتتوسع على حساب الأنباط أو حساب غيرهم ، وتدخل في صراع مع الأنباط ، أو تتغير الظروف فتدخل في تحالف معهم ، ويصبح التاريخ المدون من منظار الدولة اليهودية أو مؤرخها حكماً على الأنباط أنفسهم .

وحين جاء بومبي إلى بلاد الشام فاتحاً سنة ٦٤ ق. م. ونقل الشام من السيطرة السلوقية البطلمية إلى السيادة الرومانية، أصبح للعلاقات بالدولة الجديدة من مؤرخها - من الزاوية الرومانية، وكان للأنباط دور متفاوت الأهمية في هذه العلاقات، ورغم أن بومبي حاول تقليص اليهودية إلى أصغر حجم بلغته (ثم توسعت حدود هذه الدولة أيام هيرود الكبير وريث الالة الحشمونية) فإن الدولتين المتجاورتين لم تلبثا أن دخلتا في صراع على نيل رضى «الدولة الأم» - أعني الدولة الرومانية؛ كذلك فإن علاقة الدولة النبطية بالدولة الرومانية شهدت فترات متعاقبة من المد والجزر إلى أن ضمت للدولة الرومانية سنة ١٠٦ ب. م. وفي هذا كله مجال للمؤرخ سواء أكان يكتب من الجانب اليهودي أو الجانب الروماني، فاما المؤرخ النبطي فقد غاب غيبة منقطعة. لهذا يمكننا القول إن النظرة التاريخية إلى الأنباط كانت دائماً مسلطة عليهم من الخارج.

وثمة كاتبان في الفترة الرومانية، متقاربان كثيراً في الزمن يستحقان التمييز لأنهما أوردا معلومات مهمة عن الأنباط، ورغم التقارب الزمني بينهما فقد جاءت مادتهما التاريخيتان عن الأنباط متباعدتين زمنياً كأنهما تفصل بينهما قرابة ثلاثة قرون. هذان هما المؤرخ ديودور الصقلي والجغرافي استرابو، وما ذلك إلا لاختلاف في مصدر كل منهما. أما ديودور الصقلي فقد اعتمد على تاريخ كتبه شاهد عيان اسمه هيرونيوموس القارديائي (Hieronymus of Cardia) ولذلك صور ديودور لنا الأنباط ووصف بعض أحوالهم وكيف كانت في أواخر القرن الرابع قبل الميلاد، اعتماداً على ذلك المصدر، ولولا ذلك لما عرفنا عنهم شيئاً في فترة مبكرة نسبياً من تاريخهم. وأما استرابو فقد كان لديه مصدر متقدم أيضاً في الزمن، هو أغاثرخيدس القنيدوسي (Agatharchides of Cnidus) إلا أن أكثر اعتماده فيما يتعلق بتاريخ الأنباط على صديقين له أحدهما هو أثنودور الطرسوسي (Athenodorus of Tarsus) المتفلسف الرواقي الذي عاش (وقيل بل ولد

ونشا) في بتر عاصمة الأنباط، وخبر حياة أهلها وعاداتهم ومعتقداتهم عن كتب، والثاني هو إيلوس غالس الذي قاد حملة مخفية إلى اليمن (العربية السعيدة) أيام أكتافيان، وكان دليله «سلي» وزير الدولة النبطية، وهو الذي حمّله استرابو - ولعل ذلك بإيجاء من صديقه غالس ودفاعاً عنه - وزر ذلك الاختفاق. ولهذا فإن ما احتوته جغرافيا استرابو عن الأنباط إنما يصور أوضاعهم في القرن الأول الميلادي. وليس لدينا معلومات تملأ الفترة القائمة بين هذين الكتاتين إلا نصف قليلة مختلطة في الدلالة وردت في سفرى المكابيين. وأغزر من ذلك بكثير تلك الأخبار التي وردت لدى يوسيفوس في كتابيه «حروب اليهود» و«آثار اليهود» (Antiquities of the Jews) ولا يهتم هذا المؤرخ بالأنباط إلا من خلال علاقاتهم بالدولة الحشمونية، سلماً كانت تلك العلاقة أو حرباً. وهو متعصب كثيراً للمكابيين، ولهذا فقد يكون حديثه عن الأنباط في لحظات صراعهم مع الدولة اليهودية مشمولاً بالهوى، وثمة جانب غير مأمون فيما يقصّه من أخبار وأحداث، وذلك أنه ينصب من نفسه مفسراً للوقائع، فيحجب بتفسيره حقيقة الرواية التي قد تتحمل - لو رويت على وجهها - تفسيراً آخر أو تفسيرات أخرى، هذا إلى أنه كثيراً ما يقع في الخطأ والتضارب والتشويه، ويخلط الشائعة بالحقيقة التاريخية.

ولو وقف الأمر عند هذه المصادر، وعند مصادر كلاسيكية أخرى مثل كشاف البحر الأحمر لمؤلف مجهول (Periplus of the Erythraean Sea) وشذرات مرّت لدى بليني وأبيان وديو كاسيوس وفلو طارخس وغيرهم، لظلت جوانب كثيرة من تاريخهم وأحوالهم مظلمة بالغموض، ولكن الكشف الحديثة التي أثارَت كثيراً مما خلفوه من نقوش وآثار قد أُنارت بعض تلك الجوانب، فقد وجدت لهم نقوش كثيرة في مختلف المناطق التي عمروها أو بلغوها بتجارتهن دلت على نوع كتابتهم ولغتهم وأسماء الأعلام الشائعة بينهم وأسماء الأرباب التي عبدها وأسماء عدد من ملوكهم وملكاتهم وبعض شعائهم الدينية وغير ذلك من الأمور. ويمكن أن نميز في

نقوشهم النماذج التالية :

١ - نقوش تذكارية قصيرة كالتي وجدت في بترا والحجر وسيناء وهي نادرة في حوران مثل : «هانيء بن نثير بن عاتم» (ليتان رقم : ٤٦) ولعل من هذا القبيل نقشاً قصيراً نصّه : «موثب . سلام» (رقم ٤٥).

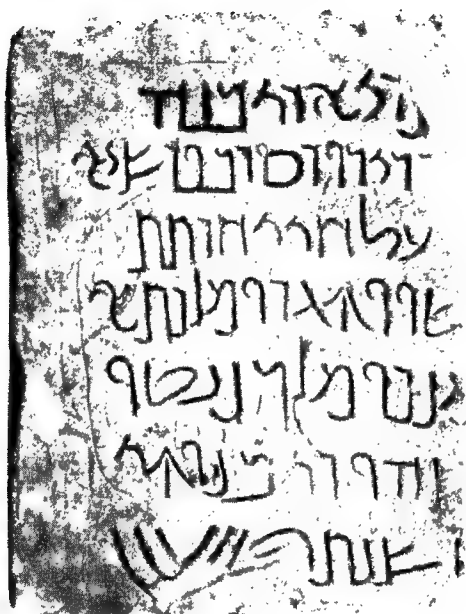
٢ - نقوش دفن وهي نوعان : نوع ترد فيه كلمة «قبر» أو ما يناظرها ، ونوع لا يرد فيه سوى اسم المقبور . واللفظة التي تقابل «قبر» هي «قبرا» أو «قبرتا» أو «نفشا» .

٣ - نقوش معمارية يذكر فيها اسم المبنى والباني والتاريخ غالباً وأحياناً يحذف ذكر المبنى لشهرته . ومن أمثلة ذلك «هذا هو المقدس الذي صنعه ن . ن . بن بدرالله» (رقم : ٧١) أو مثل «هذا هو الحائط الذي ... والنوافذ التي بناها تيم بن ... للذي الشرى وسائر آلهة بصرى» (رقم : ٦٩).

٤ - نقوش وقفية : يذكر فيها اسم الواقف والشيء الموقوف واسم الإله (أو الإلهة) الذي من أجله قدم ذلك الوقف ، مثال ذلك : «هذا هو حجر العبادة الذي قدمه باهكورو بن أوس للات ربة المكان» (رقم : ٢٤).

٥ - نقوش تكريمية : وهي نادرة عند الأنباط وقد وجد منها نقش واحد في نقوش جنوبي حوران (رقم : ١٠١ عند ليمان) جاء فيه : «في السنة الثالثة والثلاثين من حكم سيدنا فيليب صنع وتر بن بدر بن قاصيو بن سوداي وحن ايل بن مسك ايل ومنع بن جرم هذا المذبح لتمثال جالس بن بنت . . . أنعم بن عصب هو النحات . سلام» .

٦ - نقوش تمثل توقيعات البنائين أو توقيعات تدل على الملكية : ففي النقش السابق ذكر توقيع النحات أنعم بن عصب . وجاء في النقش (رقم : ١٠٥) «حور بن عبيشت هو الصانع أو (الفنان) (أ م ن ا)» وجاء في النقش (رقم : ٧٢) «ذ ن ه م ح ر م ت م ر ا ل م ل ك أي



الشكل (١)

نموذج من نقش نبطي يعود إلى السنة ٢٨ ب.م. أي عهد حارثة الرابع .

«هذا هو المكان المحفوظ لمرء الملك (أو لسيدنا مالك)».

ومن الواضح أن هذه النقوش - على كثرتها - لا تتحدث عن أحداث تاريخية، أو هي لغلبة اللون التذكاري القصير الذي يكتفى فيه بذكر الاسم لا تفيد شيئاً سوى مزيد من أسماء الأعلام. ولهذا يجب أن نستعين بآثار أخرى لتجلية بعض الجوانب التي لا تتناولها النقوش أحياناً؛ وللمسكوكات دور هام في هذا الجانب. فاما الآثار التي خلفوها من هياكل وقبور وتمائيل ورسوم وخزف ومصنوعات معدنية في المواقع المختلفة مثل بترا وخربة تنور والشيخ براك وسيعا وغيرها فإنها هي التي أضافت معرفة أدق من ذي قبل عن معتقداتهم وما بلغوه من مستويات صناعية وتقنية ومهارة معمارية.

أما الدراسات الحديثة عن الأنباط - على شكل كتب أو بحوث - فيمكن أن يقال فيها: إنها غزيرة وفيرة بحق؛ وقد اتصلت هذه الدراسات اتصالاً وثيقاً بالجهود التي بذلت - على مر الزمن - وما تزال تبذل في الكشف عن الآثار، وفي تتابع البعثات للحفر والتنقيب، وقبل سنة ١٩٢٩ كانت المعلومات عن بترا بالذات لا تتجاوز مشاهدات الرحالة الذين زاروها؛ أما في ذلك العام فقد بدأت الجهود الأثرية على يد بعثة يرئسها جورج هورسفيلد، ثم تتابعت البعثات، فكشف البرايت عن «معللة كونواي» سنة ١٩٣٤ وعن خزنة فرعون وقبر الجرة وقبر الجندي الروماني سنة ١٩٣٦. وفي سنة ١٩٥٤ بدأت دائرة الآثار الأردنية القيام بأعمال حفظ وصيانة على طول وادي موسى تحت إشراف بيتر بار. ويطول بي القول لو أردت تتبع هذه الجهود منذ ذلك التاريخ حتى اليوم، ولكن لا بد من التنويه بجهود دائرة الآثار الأردنية وجهود اثنين من الباحثين الأردنيين المرموقين وهما: الدكتور نبيل خيري والدكتور فوزي زيادين.

على ضوء هذه الكشف المتتابعة كتبت دراسات وتقارير كثيرة ظهرت

ولاء، ويرى القارىء في قائمة المصادر والمراجع أسماء أهم الكتب وأهم البحوث التي صدرت في هذا المجال؛ فقد أثبت في تلك القائمة ما أفدت منه مادة هذا الكتاب، وأغفلت ذكر كثير مما قرأته من بحوث لأنه يعنى بأمور فنية دقيقة، لا تتحملها طبيعة هذه الدراسة. ولا بد من الاعتراف هنا بأنه كان لكشف نلسون غلوك عن معبد خربة تنور، وعن تتبعه لمواقع الخزف النبطي أكبر دور في إدخال الدراسات النبطية ضمن مرحلة جديدة. وأنا على يقين من أن الدراسات عن الأنباط وآثارهم وتاريخهم ودينهم ومظاهر حضارتهم بعامة لن تتوقف، وأن كشوفاً جديدة ستكون كفيلة بسد ثغرات ما تزال قائمة، ويتصحیح فروض واستنتاجات سابقة، وبتعريفنا بكثير مما نجهله عن قوم بلغوا شأواً بعيداً في الحضارة وأسهموا بقسط غير قليل في تشييد صرحها.

مشكلات تنتظر حلاً

مع أن الأنباط عاشوا على المشارف الشمالية من الحجاز فليس لهم أي ذكر في مصادرنا العربية التي تحدثت عما قبل الإسلام، بغض النظر عن كونهم عرباً أو غير عرب، وهذا شيء مستغرب حقاً. نعم عرف العرب في الفتوحات الإسلامية وفيما قبلها وفيما بعدها أن من يدعون النبط هم أهل سواد العراق على وجه الخصوص، أو السكان الأصليون في الشام والعراق على وجه العموم^(١)، وعرفوا أنهم حافظون في الزراعة وحمارة الأرضين وفي استنباط المياه واستخراج المعادن، وأن لهم لغة خاصة بهم هي النبطية (أي الآرامية أو السريانية) وكل هذه الخصائص التي ذكرت تنطبق على أنباط بترا^(٢)، ولكن لا يذهبن بنا الظن إلى أن العرب شملوا بهذه الصفات أنباط بترا أو عرفوا موقعهم من التاريخ أو تعرفوا إلى مآثرهم الحضارية، وأكبر الظن أن من أطلق عليهم العرب اسم نبط أو نبط من سكان بلاد الشام الأصليين كانوا يشتملون على عناصر من أنباط بترا، كانت قد ذابت أو صهرت داخل المجموعة الكبيرة من أولئك السكان، ولعل هذا نفسه أحد الأسباب التي أدت إلى جهل العرب بأنباط بترا وبدولتهم وبكل ما يتعلق

(١) قال ياقوت: وأما النبطي فكل من لم يكن راعياً أو جندياً من ساكني الأرض فهو نبطي.

(٢) بترا هو الاسم الذي يطلقه الكتاب الكلاسيكيون على عاصمة الأنباط، ومعناه الصخرة. ويربط بعضهم بينه وبين لفظة «سلع» - وتعني الصخرة أيضاً. ولكن ورد في النقوش وغيرها ما يدل على أن «الرقيم» هو الاسم العربي لتلك المدينة، وسيرد بيان ذلك فيما يلي.

بهم . فانت إذا استثنت بعض أخبار جنوب الجزيرة التي حفظها أهلها أنفسهم فعرفها لذلك عرب الشمال، وجدت أن الأنباط لم يكن حظهم حظ أهل الجنوب، لأنهم كانوا قد فقدوا هويتهم كاملة عند يقظة أهل الشمال - وبخاصة أهل مكة والمدينة - على أخبار الأمم من حولهم، وربما لم يتم ذلك قبل القرن الرابع الميلادي، حين لم يكن لا للدولة النبطية ولا للهوية النبطية أي وجود. ولم يكن هذا حظ الأنباط وحدهم، بل إن الأمم التي كتبت في الشمال بخط غير الخط العربي كالصفويين والمجانيين لا يعرف عرب الحجاز عنهم شيئاً ذا بال، اللهم إلا أن يكونوا قد ذكروا تحت أسماء أخرى، ومثل ذلك يقال أيضاً في أنباط بتر أعني لعرب عرفوهم باسم آخر. إذ ان تسميتهم باسم الأنباط إنما مصدرها نقوشهم التي كان يجهلها عرب الحجاز، والصيغة التي تتردد في تلك النقوش هي «نبطو» ومنهم ومن المطلعين على أخبارهم من مجاورهم إلى الشمال والغرب درجت هذه التسمية في المصادر الكلاسيكية ولم تنتشر إلى الجنوب، إذ يبدو لي أن عرب الجنوب أنفسهم الحريصين على التدوين لم يذكروا اسم النبط في رقمهم المنقوشة، مع أن الأنباط كانوا على الدوام يعاملونهم تجارياً، نعم عرف العرب الجنوبيون (ن ب ط) لقباً لشخص، و (ن ب ط ك ر ب) علماء على آخر، أو (ن ب ط م) اسماً لعلم أيضاً، ولكنهم لم يعرفوا قوماً بهذا الاسم، مما قد يزجج الافتراض بأن يكون أنباط بتر قد عرفوا باسم آخر ترجيحاً قوياً.

وقد خلقت كلمة «نبط» إجماعات مختلفة بعرضها على ألفاظ مقاربة لها في النطق، فمن الباحثين من ربط بينها وبين لفظة «نبايوت» التي وردت في العهد القديم، ونبايوت هذا هو بكر إسماعيل (التكوين ٢٥: ١٣) ومنهم من قرنها بلفظة «النباتيين» و «النبأيتي» التي وردت في مدونات تغلث فلاسر الثالث، ثم في مدونات أسرحادون، ومن بعد لدى آشور بانيبال، (ويبدو أن اللفظة تشير إلى قبيلة آرامية كانت تعيش في القرن الثامن

ق. م. على ضفاف الفرات، ولعلها هي نفس القبيلة التي ثارت على آشور بانيبال).

ويعتمد الذين ينكرون الصلة بين نبط ونبايوت أو نبايتي على أن تحول التاء إلى طاء لا يتم بهذه السهولة، وأن جذر الكلمة في المدونات الآشورية والعهد القديم هو «ن ب ي» وأن الزيادة في الكلمة لاحقة تصرفية. ويردّ الذين يرون تلك الصلة محتملة بأن تحول التاء إلى طاء، أمر ممكن بنقل التركيز في النطق من نباتو إلى نبطو وأن تركيب الكلمتين متماثل، وينفون أن يكون الجذر هو «ن ب ي» لأسباب نابعة من دراسة دقيقة لتركيب اللفظ في الآشورية^(١)، وأنا أميل إلى ترجيح عدم وجود صلة بين المذكورين في العهد القديم والمدونات الآشورية وبين الأنباط أصحاب الدولة التي عرفت عاصمتها باسم بترا.

ويقرن بالأنباط - عادةً - شعبان هما الايدوميون (أو الأدوميون)^(٢) وبنوقيدار، وقد كانت بلاد الايدوميين منطقة يمثّل حدها الشرقي - على وجه التقريب - خطّ ما أصبح يسمى «طريق الحج» من دمشق إلى مكة، وربما كان وادي العريش هو حدها الغربي. أما جنوباً فقد كانت المنطقة تمتد حتى رأس خليج العقبة، ويقف حدها الشمالي عند النهر المسمّى اليوم وادي الأحسى، وهو يجري إلى الشمال الغربي مخترباً غور الصافية (الصافي) ويصب في الطرف الجنوبي من البحر الميت؛ فهي بهذا التحديد تتكون من جزء جبلي غربي واقع إلى الجنوب من ولاية اليهودية، ومن العربية، ومن سلسلة شرقية.

(١) انظر المقالة الأولى في المصادر ففيها تصوير للخلاف بين فريقين من الدارسين وفيها ذكر لأسماء بعضهم.

(٢) كان أخي وصديقي الدكتور محمود الغول رحمه الله يربط بين «أدم» و «جذام»، لما يتجاوز الشبه اللفظي، ولو صحّ هذا التقدير لكانت جذام من أقدم القبائل العربية التي انتشرت في تلك المنطقة.

ويرى بعض الدارسين أن نبونيدس (أو نبو نعيد حسب اللفظ الآشوري) هو الذي قضى على دولة الايدوميين في حملته التي قام بها سنة ٥٥٢ ق.م. مستهدفاً جنوبي الأردن وشمالى الجزيرة العربية، وقد جاء فيها دونه عن هذه الحملة: «ضد المدينة أدومو نصبت المعسكرات» ويبدو من سياق النص أنه قضى على عاصمتهم بوصيرة (بُصرة) في المنطقة الواقعة شرقي الأردن وعلى تل الخليفة، وضرب تجارتهم التي كانت تمتد جنوباً حتى ديدان وشرقاً حتى تيماء، ومن ثم صبرهم ضعافاً لا يستطيعون صدّ أي غزاة جدد، ولكن السيطرة البابلية كانت قصيرة الأمد، وربما خلفتها السيطرة الفارسية، وإن كنا لا نملك عنها إلا معلومات يسيرة جداً، فعندما غزا قمبيز مصر سنة ٥٢٥ ق.م. بعث سفيراً إلى ملك العرب يسأله أن يزوده بأدلاء يسلكون به سبيل السلامة عبر الصحراء بين فلسطين ومصر.

ذلك هو حال إيدوم؛ أما بنو قيدار فالحديث عنهم يجب أن يتخذ مدخلاً مغايراً بادئاً بالجزئيات؛ وبيان ذلك أنه ورد ذكر للملك عربي اسمه جشم في سفر نحemia (٢: ١٠) كما ورد ذكر لجشم والد قينو في طاسة وجدت بتل المسخوطة، وهذا الثاني كان ملكاً لقيدار. بينما يختفي اسم ايدوم من سفرى عزرا ونحميا اختفاء تاماً، ولهذا الأمر دلالة على أن ايدوم لم تكن دولة حينئذ. ومثل هذا الوضع دعا بعض الباحثين إلى القول بأن ايدوم كانت قد سقطت أيام نحميا في يد جشم، وهذا الملك - في رأي الكثيرين - هو والد قينو ملك قيدار الذي قُتِل تلك الطاسة في تل المسخوطة، ومن دراسة رموزها وطبيعة خطها يمكن أن تردّ إلى حوالى ٤٠٠ ق. م. وإذا كان ذلك كذلك فإن العرب الذين كان يحكمهم جشم هم عرب بني قيدار الذين ظهروا لأول مرة في القرن السابع وأنزل نبوخذ نصر بهم الهزيمة: «على قيدار وممالك حاصور التي ضربها نبوكد رصر» (نبوخذ نصر) ملك بابل، هكذا قال الرب: قوموا اصعدوا إلى قيدار وحرروا أبناء المشرق... (إرميا: ٤٩: ٢٩). هؤلاء القيداريون - مهما

تكن مواطنهم في البداية - قد امتلوا إلى ديدان واستولوا على ايدوم - كما تقدم - ولعلمهم هم الذين ساعدوا قمباز في زحفه على مصر . وفي أيام نحميا كانت دولتهم تمتد من العلا جنوباً حتى لاختيش (القيبية) وتل الخليفة وتل الفرعة وعين جدي ، إلا أن حدودهم خلال القرون لم تكن ثابتة وإنما كان نفوذهم يتقلص أو يمتد حسب الظروف المحيطة بهم . وكل هذا يعني أن الحِجَر كان داخلاً في منطقتهم ؛ فهل يمكن أن نوحّد بين بني قيدار وأصحاب الحجر الذين ذكرهم القرآن الكريم ؟ قد يصحّ هذا لو استطعنا أن نثبت أن بني قيدار هم أنفسهم ثمود الذين ورد ذكرهم في القرآن وهذا ليس بالأمر السهل ، ولكن إذا تذكرنا أن اسم عاقر الناقة - ناقة صالح - كان اسمه لدى المفسرين «قدار» (وهو صورة أخرى من قيدار) لم نبعد كثيراً في الظن إذا افترضنا أن روايات المفسرين وضعت اسم الشخص موضع اسم القبيلة ، وأن الذين عقروا الناقة هم بنو قدّار (أو قيدار) ، وأن هؤلاء الناس هم فرع من ثمود ، لا أعني أنهم فرع بالنسب وإنما كانوا وحدة من حلف كبير اسمه «ثمود» ، وهذا الحلف كانت وحدته تتغير مع الزمن ، فبعد الحلف الذي أخذته الصيحة في الحِجَر ، تظهر ثمود في الأخبار التاريخية مرة أخرى أو مرّات حتى لنجد إشاراتٍ إليها في النقوش النبطية واليونانية الواصلة إلينا من القرن الثاني بعد الميلاد .

على هذا - إن صحّ - يكون القيداريون أو أعضاء الحلف الثمودي هم الذين جابوا الصخر بالواد ، أي في الحِجَر ، ولفظه «جاب» تعني خرق الصخر ، واتخذ بيوتاً ، وفي غير موضع من القرآن الكريم عبّر عن هذه الظاهرة بأنهم كانوا ينحتون من الجبال بيوتاً (الأعراف : ٧٤ والشعراء : ١٤٩ والحجر : ٨٢) . وهي صورة ما تعرضه الحجر ومدائن صالح لعيني المشاهد . ولكن علينا أن نتذكر أيضاً أن هذه الصورة نفسها تتمثل في بترا ، وأن لفظة «الواد» أدق في الدلالة على بترا منها على الحجر . وهذا يعني أن الأنباط حين بدأ دورهم على مسرح التاريخ ورثوا حضارتين أو كانوا امتداداً

لها : حضارة إيدوم أولاً ثم حضارة قيدار .

وما نرانا نبعد في الظن إذا قدرنا أنهم كانوا أحد أعضاء الحلف
الشمودي، فإن لم يكونوا كذلك فقد كانوا إحدى الموجات البدوية التي تدفقت
على منطقة كانت موطناً لايدوم ثم لقيدار (وكانت إيدوم من حيث هي دولة
قد أختفت منذ عهد بعيد) فورث الأنباط جل مواطن قيدار وسيادتها
وهي مقاربة من حيث الرقعة الجغرافية لمنطقة إيدوم .

وتدل الشواهد المستمدة من الحفريات في أم البيرة (عند بترا) وفي
طويلان وبوصيرة (بصرة) على وجود جماعات إيدومية كانت مستقرة هناك
من القرن السابع قبل الميلاد . بل إن وجود استيطان إيدومي في أم البيرة قد
يعود إلى القرن الثامن، إذ اكتشفت فوق أم البيرة قلعة إيدومية قدّر أنها
تعود إلى ذلك التاريخ المبكر، كما أن هناك آلافاً من الكسر الفخارية
الاييدومية في طويلان إلى الشمال الشرقي من قرية الجسي، وهي
قد تعود إلى الفترة الواقعة بين القرنين العاشر والسادس قبل الميلاد،
وطويلان هذه كانت - فيما يبدو - أعظم مركز إيدومي في منطقة بترا .

ومن ثم يمكننا أن نقول إما أن الأنباط، اضطروا الايدوميين إلى
الانحسار عن بعض المناطق وحلوا محلهم فيها، وإما أنهم ساكنوهم في
ديارهم أول الأمر، ثم لما تمّ التزاوج بين الفريقين ذابت العناصر الايدومية
مع الزمن . وستحدث في فصل نال عن طريقة توسع الأنباط وامتدادهم في
المنطقة التي حكموها، ولكن يكفي هنا أن نقول إن الايدوميين بنوا قلاعاً
كثيرة ورثها الأنباط، وكانت لهم آلهة خصب اقتبسها الأنباط عنهم، ومهروا
في شؤون الزراعة وحذا الأنباط حذوهم في هذا المجال، واستعملوا اللغة
الآرامية في كتاباتهم، وكذلك فعل الأنباط أيضاً .

ولقد حدّد الذين يعتقدون أن الأنباط والنبايوت لفظتان تعنيان
مسمّى واحداً المنطقة التي عاش فيها هؤلاء بقولهم إنها منطقة تحدّها جبال

إيدوم من الغرب وهضبة حسمى من الجنوب الغربي وتناء إلى الجنوب والنفود إلى الشرق ووادي السرحان إلى الشمال الشرقي، ولكن علماء آخرين حين يتحدثون عن أصل الأنباط لا يرون هذا الرأي؛ نعم إن آراء جميع الباحثين في تعيين الموطن الأصلي للأنباط متفقة على شيء واحد وهو تحديدهم للمنطقة الكبرى التي كانت منبتهم أي الجزيرة العربية، غير أن آراءهم تفترق حول تحديد الناحية المعنية من تلك الجزيرة: هل هي الحجاز، أو جنوبي منطقة الجوف، أو منطقة الخليج، أو جنوبي الجزيرة العربية. ويؤيد أصحاب القول الأخير رأيهم بأن بين الأنباط وأهل اليمن عنصراً هاماً مشتركاً وهو طرق تخزين الماء وأساليب الري والمهارة الزراعية بعامه، ولكن مما يرد على هذا القول أن الأنباط في المراحل الأولى لم يكونوا يحسنون هذه الأمور بل كانوا حتى أواخر القرن الرابع - بشهادة ديودور الصقلي أو المصدر الذي يعتمد - أقرب إلى البداوة. وإذن فإن اتقان الري وطرق الزراعة مما يمثل مرحلة تالية، اكتسب فيها الأنباط تلك المهارة، ولا يستبعد أن يكونوا قد اقتبسوا ذلك عن عرب الجنوب. أما القائلون بغير هذا الرأي فإن لهم وجهات نظر أخرى وآراء يسندونها بأدلة استنتاجية وقد يطول بنا القول لو تصدينا لها، وكل ما في الأمر أن ليس في المسألة شيء حاسم، ولأجل ذلك كله سيظل القول في أصل الأنباط قائماً على التخمين، وسنظل نجهل متى احتلوا منطقة بترا (أي الصخرة) ما دام أقدم أخبارهم لا يتجاوز أواخر القرن الرابع إلى ما قبله.

وليس السؤال عن السبب الذي حدا بهم لسكنى تلك المنطقة بأحسن حالاً من السؤالين السابقين (أعني السؤال عن هوية الأنباط وعن أصلهم)، إلا أننا نستطيع أن نفترض بأن حاجة قطعانهم إلى المرعى والماء هدتهم إلى ذلك المكان، ورويداً ورويداً وجدوا في الاستقرار وفي طبيعة المكان نفسه حماية لأنفسهم ولقطعانهم، ثم اكتشفوا بعد ذلك صلاحية المكان للتجارة ولاستقبال السلع من جهات مختلفة، وتفتحت عيونهم على

بريق الثراء، وحين أحرزوا كل ذلك لم يطلبوا عن ذلك المكان تحولاً.

ثم إنهم لما بدأوا هم أنفسهم يتاجرون، ولم يعودوا نَقْلَةً لتاجر غيرهم مقابل أجر معلوم، اكتشفوا حاجتهم الماسة إلى الكتابة، وكانت اللغة السائدة في كل أنواع المعاملات والسفارات في بلاد الشرق الأدنى يومئذ هي الآرامية، فكتبوا بها، وظلوا يستعملون لغتهم العربية في حياتهم اليومية فيما بينهم، وهي تشترك مع العربية الشمالية في ظواهر كثيرة، ولكن العربية الشمالية لم تكن يومئذ لغة مكتوبة، أعني لم تكن قد اشتقت لها أبجدية محددة الرموز، إذ يكاد الباحثون يتفقون على أن الحرف العربي إنما اشتق من الحرف النبطي^(١)، ولعلّ تعرفهم على الكتابة لم يكن قبل النصف الثاني من القرن الرابع قبل الميلاد، إذ إن أقدم تاريخ استعملوه هو سنة ٣١٢ وهو بداية التقويم السلوقي، وذلك موافق للعام الذي غزاهم فيه الجيش السلوقي، ومعنى ذلك أنه لم تكن لديهم قبل ذلك أحداث هامة يؤرخون بها، حتى إذا ضربوا في الحضارة بسهم أدخلوا يؤرخون بسنوات حكم كل ملك من ملوكهم، فلما تعرفوا إلى الرومان استعملوا أيضاً التاريخ بسنوات حكم القياصرة أو بسنوات حكم القناصل، كما أرخوا ببداية الفتح الروماني لسورية على يد بومبي (وذلك هو شهر تشرين الأول/أكتوبر) سنة ٦٣.

وقد كان اختيارهم للآرامية ضرورة حضارية ووسيلة عملية للتفاهم مع من حولهم ممن يستعملونها في مكاتبتهم^(٢)، وظلت هي لغة الكتابة بعد

(١) في تطوّر الخط العربي عن الخط النبطي انظر: الكتابة العربية والسامية للدكتور رمزي بعلبكي (بيروت ١٩٨١) وخاصة صفحة ١٧١ وما بعدها، حيث تحدث عن الخصائص المشتركة بين الخطين.

(٢) لم تكن الآرامية وسيلتهم للتفاهم مع الفئات غير العربية وحسب، بل كانت وسيلتهم كذلك للتفاهم مع الصفيوين الموجودين إلى الشمال وإلى الجنوب من منطقتهم، إذ لم تكن بين تلك القبائل لغة عربية مشتركة.

أن سقطت دولتهم لمدة مائتي سنة، ثم نسوها وبدأوا يكتبون العربية بحروف آرامية. غير أن اللغة الآرامية التي استعملوها لم تكن دائماً آرامية خالصة، وذلك يتضح بخاصة في النقوش المتأخرة، وربما اقترن ذلك بسببين: أولهما أن سيطرة العربية المحكية لديهم كانت سبباً في تسرب الصيغ والألفاظ العربية إلى نقوشهم، والثاني: ما دامت سيطرة العربية تبدو قوية في النقوش المتأخرة فرجماً نشأ ذلك عن تدفق عناصر بدوية جديدة دخلت في المجتمع النبطي واختلطت بالأنباط، وبخاصة بعد انهيار دولتهم.

إن استعمال الآرامية في المكاتبات لا يمكن أن يكون دليلاً على أن الأنباط لم يكونوا عرباً، ومع ذلك فقد نجد بين الدارسين المحدثين من ينكرون عروبة الأنباط، ولكن الأكثرية منهم مجمعة على أنهم كانوا عرباً: لأنهم عبدوا آلهة عبدها عرب الشمال مثل اللات والعزى ومناة وذئ الشرى، كما أن المؤرخين الكلاسيكيين - ومعهم يوسيفوس - يسمونهم عرباً ويجعلون هذه اللفظة - في كثير من المواضع - بديلاً مرادفاً للفظـة «نبط» صحيح إنهم تأثروا بالحضارات من حولهم: البارتية (الفرتية/ الفارسية) والآرامية والهلينية، وعرف بعضهم اليونانية واللاتينية، وخالطوا غيرهم بالزواج المتبادل، ولكن كل هذا إنما يمثل مرحلة حضارية لاحقة، ولا يصح أن يتخذ دليلاً على الأصل العرقي.

ومما يقوي القول بعروبة الأنباط أن معظم أسمائهم عربية (٩٠٪ منها) وقد أبرزت النقوش صنفين من تلك الأسماء يشترك فيها المذكر والمؤنث:

- ١ - الصنف الأول أسماء تعني صفات مجردة مثل حبو (حب) وخلدو (خلد أي بقاء الشباب) وحنو (حنان) وحسنو (حسن) ولطفو (لطف) وملحو (ملاحة)، وقد كانت إحدى ملكات الأنباط وهي زوجة حارثة الرابع تدعى حنو.

٢٠ - الصنف الثاني أسماء تدل على خصائص مادية وأكثرها على وزن أفعل (ومؤنثه فعلاء في العربية) مثل أنيب (كبير الناب) وأرس (كبير الرأس) أسود، أشعر، أشيب، وهذه الصيغ تدل على المذكر والمؤنث معاً في النبطية (أي ليس هناك فعلاء).

ومن أسمائهم في النقوش النبطية التي وجدت بمصر: حنظلة وذؤيب وشبرمة، كما ورد اسم «أحمد» في تلك النقوش. ويعد الاسم «زبودو» من أشيع أسمائهم في نقوش جنوبي حوران. ومن الملاحظ أن بعض الأسماء تشيع في منطقة نبطية دون أخرى، فمثلاً تشترك سيناء والحجر في ١٤ اسماً، وسيناء وبرا في ٣٣ اسماً، وسيناء وحوران في تسعة، ولا تشترك المناطق كلها إلا في ١٣ اسماً بينها الأسماء الملكية (وهذا اعتماداً على مجموعة النقوش التي نشرت سنة ١٨٩٩ ولذلك فإنه قابل للتغير في ظل ما استجد ويستجد من كشوف). وقل أن نجد في أسمائهم ما ليس له أصل في العربية، وهذا هو أقوى برهان على عروبته عند القائلين بذلك، وهو برهان الح على عليه نولده وتابعه في ذلك لبيتان. وقد نجد بعض أسماء يونانية ولاتينية مثل يوليوس ودوميتيوس وثيودوسيوس وروفس وكزماس، وأصحاب هذه الأسماء قد يكونون من الغرباء المقيمين في بلاد الأنباط أو من الأنباط أنفسهم، وأقل من ذلك الأسماء العبرية مثل: ناثان ومنشا ودانيال، والمسمون بها كانوا يهوداً، كما أن الصلات بينهم وبين مصر نقلت إليهم عبادة إيزيس الربة المصرية، فتسمى بعضهم بأسماء مضافة إلى إيزيس مثل عبد إيزيس فأما الأسماء الفارسية والآرامية فهي نادرة بينهم.

ويبقى بعد ذلك سؤال كبير هو: كيف استطاع هؤلاء البدو أن يتحولوا من حالة بدو إلى وضع زراع وتجار وأن يبلغوا مستوى في الفنون رفيعاً؟ قد نحشد هنا تعليقات مختلفة، بعضها يتصل بحيوية خاصة منحها ذلك الشعب، وبعضها يحيل السائل على قوة المؤثرات الحضارية التي أحاطت بهم، وربما قيل إن تلك النقلة لم تحدث خلال وقت قصير

ولمّا استغرقت ما يقرب من ثلاثة قرون حتى اكتملت لها أسبابها، هي
القرون الفاصلة بين رؤية ديودور ورؤية استرابو، ولكن مهما نحشد من
تعليقات تظل الظاهرة في ذاتها مبعث دهشة وتأمل وإعجاب.

بدايات تاريخية

إذا كانت بداية ظهور الأنباط لاحتلال مواطن الایدوميين في حدود القرن السادس ، فإن الظلام يحيط بحوالي ثلاثة قرون من بداية تاريخهم ، إذ ليس لدينا حتى اليوم أخبار عنهم قبل ما أورده ديودور الصقلي ، وهو يعرض لهم في أواخر القرن الرابع ، حين بدأ احتكاكهم بالسلوقيين ، وما قاله هذا المؤرخ في وصف أحوالهم :

«لقد آلوا على أنفسهم ألا يبدروا حباً، ولا يفرسوا شجراً يؤتي ثمرأً، ولا يعاقروا خمرة، ولا يشيدوا بيتأً، ومن فعل ذلك كان عقابه الموت، وهم يلتزمون بهذه المبادئ لأنهم يعتقدون أن من قملك شيئأً استمرأً ما ملك (وعزأً عليه التخلي عنه) واضطر من أجل ذلك أن ينصاع لما يفرضه عليه ذوو القوة والجبروت»
(٨٧: ١٠).

وهذا الذي يقوله ديودور يعني أنهم كانوا حتى أواخر القرن الرابع ق. م. ما يزالون متمسكين بحياة البداوة ، فهم يجافون كل ما يؤدي إلى الاستقرار كبناء البيوت وممارسة الزراعة ، ويؤكدون انتهاءهم إلى ذلك «الزهد» الفطري (أو الشعائري) الذي يباعد بين صاحبه وبين شرب الخمر ، ويقرنون بين تلك البداوة وبين النفور من كل ما يضعف فيهم روح الحرية ، ويؤدي إلى قبول سيطرة الأقوياء . ومع ذلك فإنهم - فيما يبدو - لم يقنعوا بتربية الإبل والماشية ، ولا اقتصرُوا على حياة الرعي ، بل

كانوا قد تميزوا عن كثير من البدو فيما نتصّور ، بالإقبال على حياة التجارة ، شراءً وبيعاً ، وعلى القيام بدور الوسيطاء في دنيا البيع والشراء حتى عرفوا بالثراء ، وهذا ما يؤكده قول ديودور الصقلي :

« ثمة قبائل عربية كثيرة تتخذ الصحراء مراعي لقطعانها ، ولكن الأنباط يفوقون الجميع بثرائهم » (١٠ : ٨٩) .

وكل ذلك يفيد أنهم كانوا حينئذ قد عرفوا نوعاً من الاستقرار ، وإن لم يكن هو الاستقرار الزراعي الذي يربط أصحابه بالأرض ربطاً وثيقاً .

وذلك الثراء الذي يتحدث عنه ديودور هو الذي أغرى أنتيغونس أحد قادة الإسكندر بالتحرش بهم ومهاجمتهم ، لا ليستولي على ما كنزوه من أموال وحسب ، بل ليستولي على مصادر الثروة وينزعها من أيديهم أيضاً ، محققاً بذلك أمنية طامعة هي أن يوسّع أملاكه التي كانت تضم حينئذ سورية وفينيقياً . ولبلوغ ذلك قام بمحاولتين :

كانت الأولى منهما سنة ٣١٢ ق.م. ، إذ أرسل أنتيغونس قائده أثنايوس « إلى بلاد العرب الذين يدعون الأنباط » على رأس جيش يضم أربعة آلاف من المشاة وستائة من الفرسان لمباغتتهم ، فقد علم أثنايوس أنه كان من عادة أولئك العرب أن يجتفلوا بعيد لهم كل عام ، وأثناء ذلك يودعون مقتنياتهم ويجمعون شيوخهم ونساءهم وأطفالهم على صخرة منيعة وإن لم تكن ذات سور ، فتربص بهم القائد اليوناني حتى انهمكوا في عيدهم ، وزحف إليهم فبلغ الصخرة ليلاً ، وأخذ من عليها على حين غرة ، فقتل وأسر ، واستولى على كمية غير قليلة من البخور والمرّ والفضة وانصرف قبل الفجر مُغذّاً السير غرباً . ولكن سرعان ما أصيب الجند بالإعياء ، فاستسلموا إلى الغفلة وقلة الحذر وخيموا يستريحون مطمئنين إلى أنهم أصبحوا بمنأى عن مطاردة الأنباط لهم .

« وبينما كان رجال أثنايوس في مخيمهم ، لا يعيرون

العدو اهتماماً ، وقد استغرقوا في النوم بسبب إعيائهم ، تسلل بعض الأسرى خفية وعادوا فأخبروا قومهم بحال عدوهم وأنهم غارون في نومهم . فجمع الأنباط من أنفسهم ما لا يقل عن ثمانية آلاف رجل وهاجموا المعسكر اليوناني في الهزيع الأخير من الليل ، فذبحوا معظم جند العدو حيث كانوا يرقدون ، وقتلوا من تبقى منهم طعناً برماحهم حين استيقظوا واثبين إلى السلاح دفاعاً عن أنفسهم . وكانت النتيجة أن ذبح جميع المشاة ونجا من الفرسان قرابة خمسين معظمهم مثخن بالجراح » (١٠) : (٩٣) .

لم يقنع الأنباط بهذا النصر حين عادوا إلى مدينتهم ، بل حاولوا تبرئة ساحتهم لدى أنتيغونس ، فكتبوا له رسالة « بخط سرياني » يوجهون فيها التهمة إلى أثنايوس ، وكانهم بذلك يوحون إلى أنتيغونس أن قائده تصرف بوحى من نفسه لا بأمر من سيده ، فتلقى أنتيغونس هذا الإيحاء بالقبول ، وردّ قائلاً إن أثنايوس تصرف حقاً بما يخالف توصيات أنتيغونس وتعليماته ، ورضي الأنباط بهذا الردّ ، ولكنهم أصبحوا أكثر حيطة إذ بشوا الربايا^(١) والحماة على المراقب والتلال ، تخوفاً من مفاجأة أخرى .

ورضي أنتيغونس نفسه عن ردّه ، لأنه يكفل إخلاد الأنباط إلى الطمأنينة ، وحين استشعر أنه كسب ثقتهم واطمأنوا تجرّد لمحاولة ثانية ، انتقاماً لما مني به من إخفاق في المرة الأولى ، ومطاردة لأحلام الثراء الذي قد يحزره إذا هونجح في الاستيلاء على بلادهم ، فجهز جيشاً وجعل قائده ابنه ديمتريوس ، ولكن ربايا الأنباط كانوا متنبهين أيقاظاً فبعثوا النذر إلى قومهم بإيقاد النيران على التلاع ، وأخذ القوم بالاعداد فرتبوا حامية للدفاع عن

(١) الربايا: جمع ربيثة، وهو الحارس يقف فوق مرقب يستطلع أحوال العدو.

مدينتهم ، وأحرزوا قطعانهم في أماكن صحراوية نائية لا يبلغها العدو ،
 ووجد ديمتريوس نفسه عاجزاً عن الاستيلاء على « الصخرة » . وفي
 الوقت نفسه راسله الأنباط قائلين : « ليس من الحكمة في شيء أن يعلن
 اليونان حرباً على شعب لا يملك ماء أو خمر أو حباً ، نحن لا نعيش كما
 يعيش أبناء اليونان ، ولا نرغب في أن نصبح عبيداً لهم » . وجرت بين
 ديمتريوس وبين ممثلين عن الأنباط مفاوضات ، أدت إلى عقد صلح ، قدم
 الأنباط بموجبه عدداً من الرهائن ، وبعض الرقيق والمال والهدايا ، وعاد
 ديمتريوس أدراجه ، فلما التقى بوالده « وبخه على عقد الصلح مع
 الأنباط ، قائلاً إن ذلك قد يجعل أولئك البرابرة أشد جسارة وجراً حين
 خلاهم دون عقاب ، لأنهم قد يتخيلون أنهم أحرزوا عفوه لا من جرّاء
 سخاوة فيه ولطف ، بل بسبب عجزه عن الظهور والغلبة » (١٠) .

هكذا كان الأنباط أول ما تعرف إليهم التاريخ المدوّن : شعباً أقرب
 إلى البداوة ، شديد التعلق بالحرية ، وهم متمرسون بالصحراء يتخذونها
 معقلاً ، يفيثون إليها إذا داهمهم عدوّ ، ولعلّ حرصهم على السلم لتأمين
 مصالحهم الرعوية والتجارية كان عاملاً مهماً في عدم تطوير قوتهم
 العسكرية وفنونهم القتالية ، كانوا يدافعون عن حوزتهم إذا لم يجدوا من
 ذلك بدأ ، ولكنهم كانوا أيضاً يختارون أقلّ الوسائل خسارة . على أن
 الحملتين لم تكونا بأي حال محكاً لشجاعتهم ، بل إن لحاقهم بجيش
 أثيناوس ليدلّ على استعدادهم لركوب الخطر ، بعيداً عن حمى
 صخرتهم ؛ ويقال إنهم كانوا يعتمدون في انكفائهم إلى الصحراء على
 خزانات وصهاريج للمياه اتخذوها تحت الأرض ، وكانوا يظمثون قطعانهم
 فلا يوردونها الماء إلا كلّ ثلاثة أيام . ولا ريب في أنهم كانوا قد أفادوا من
 موقعهم على طريق التجارة الآتية من جنوبي الجزيرة العربية والذاهبة
 شمالاً إلى المنطقة الواقعة شرقي الأردن ، مارة بفيلاذلفيا وجرش ، حتى

تبلغ موانئ الساحل الفينيقي ، وتتجه شمالاً في شرق فتبلغ بصرى ثم دمشق ، أو تتجه غرباً إلى غزة أو العريش .

إن هذه الصورة عن تفرع الطرق التجارية مستوحاة مما تم بعد ، وربما كان النشاط التجاري في البدء لدى الأنباط أقل من ذلك بكثير ، وأنهم في بدايات الأمور لم يكونوا أكثر من أصحاب قوافل ينقلون السلع لحساب غيرهم ، ثم تطور بهم الحال قليلاً قليلاً ، فأصبحوا هم أنفسهم تجاراً أو شركاء في التجارة ، ولعلّ هذا ما يعنيه ديودور حين يقول :

« وقد تعود عددٌ غير قليل منهم على أن يجلبوا إلى الساحل : البخور والمرّ وأغلى ضروب الأفاويه ، يحصلون عليها ممن ينقلونها إليهم مما يسمى بالعربية السعيدة » (اليمن) .

وعلينا أن نقدر أنهم في مرحلة من مراحل تطوّرهم التجاري لم يكتفوا بنقل المتاجر برّاً ، بل بنوا لهم سفناً ، وأخذوا يبلغون موانئ اليمن نفسها لينقلوا بعض السلع إلى الميناءين الشماليين على البحر الأحمر ، أعني الحوراء (ليوقه قومه)^(١) وأيلة ، وبذلك تضاعفت قدراتهم التجارية ، وازدادوا بسطة في الشراء ، ولم يهدد أحد مصالحهم التجارية حتى استولى البطالمة على ميناء أيلة ، وحالوا بين الأنباط وبين الوصول إلى البحر الأحمر ، وليس بمستبعد أنهم ضايقوا التجارة النبطية في طرقها البرية حين استولوا على الولاية العمانية ، ولعلمهم أيضاً احتلوا المؤابية والجبالية إلى الشمال من بترا^(٢) فإذا سمعنا أن ديودور ينسب إلى الأنباط القيام

(١) ليوقه قومه تعني القرية البيضاء وهذا هو معنى «الحوراء» أيضاً . ولكن بعض الباحثين (انظر رقم : ٢٥ في بيليوغرافيا البحوث) يقول إنها «عينونا» وغيره يقول إنها «ينع البحر» .

(٢) يقرن بعض الدارسين هذه الأهال ببطلميوس الثاني فيلادلفوس الذي حكم (٢٨٥ - ٢٤٦ ق.م) . ويزيد بأن بطلميوس هذا أوعز إلى يونان من مدينة ميلطس بتأسيس مستوطنة في أرض اللحيانيين لمواجهة الأنباط وأنه وثق صداقته باللحيانيين ثم =

بأعمال التلصص والقرصنة البحرية، فيجب أن نقدر أن ذلك كان ردّاً على تصرفات البطالة إذ ليس من المعقول أن يلجأ شعب يعتمد في حياته على التجارة برّاً وبحراً إلى ممارسة اللصوصية والقرصنة، فذلك يتعارض تعارضاً تاماً وحياة الأمن والاستقرار التي تتطلبها مصالحه التجارية، وما كتبه ديودور صريح في الربط بين الفعل وردّ الفعل إذ يقول :

« بعد أن جعل الملوك في الاسكندرية طرق البحر ميسرة لبحار تجارتهم لم يكتف هؤلاء العرب بمهاجمة من تحطمت بهم سفنهم ، بل أنزلوا إلى الماء سفن قرصنة تطارد التجار والمسافرين محاكين بتلك الأعمال السوحشية الجائحة للطائوريين من أهل بنطس » .

وفضلاً عن صراحة هذا التقرير في أن أعمال القرصنة كانت ردّاً على البطالة الذين انتزعوا تجارة البحر - على الأقل - من أيدي الأنباط ، فإنه يشير ضمناً إلى أن الأنباط كانوا قبل تحولهم إلى القرصنة ماهرين - ولا بدّ - في صناعة السفن ، وفي تسخير البحر لنشاطهم وقدرتهم العريقة في شؤون الملاحة .

وإلى هذه الفترة المبكرة من التاريخ النبطي يمكن أن ننسب إلى الأنباط مزاوله حرفة أخرى هي استخراج القبر (أو الأسفلت) من البحر الميت وبيعه إلى المصريين بخاصة ، إذ لعله كان مهماً لديهم في أعمال التحنيط . وكل هذه الضروب من النشاط العملي هي التي قد يعزى إليها في المقام

= بالعينيين الذين تعاونوا معه لحماية مصالحهم التجارية ضد الأنباط.

ويبدو أن بطليموس حاول الاستيلاء على بترا، فلم يوفق لذلك، فاستولى على الساحل الشرقي للبحر الميت وحرم الأنباط من استئثار القار، كما أوقع بهم هزيمة حطمت فيها معظم أسطولهم (سنة ٢٧٨ - ٢٧٧ ق.م.) وعلى هذا تكون حركة القرصنة رد فعل طبيعياً على ما أصابهم من خسارة .

الأول ظهور الحاجة إلى الكتابة ، فالأنباط الذين يتحدث عنهم ديودور الصقلي لم يكونوا أميين ، بل هم أنفسهم الذين كتبوا إلى أنتيغونس رسالة « بخط سرياني » ولعلها كانت بالآرامية أو بخط يمثل بداية التحول إلى الحرف النبطي ، والفرض الأول هو المرجح لانتشار الآرامية في ربوع الشرق الأدنى يومئذ وبها كتب نص من أقدم النصوص المتعلقة بالأنباط في القرن الثالث .

تلك هي أهم أجزاء الصورة التي رسمها ديودور الصقلي عن الأنباط ، ولكن بين الحالة التي يتحدث عنها هذا المؤرخ والأوضاع التي يتناولها استرابو ما لا يقل عن قرنين ونصف تختفي فيها أخبار الأنباط فلا نكاد نعلم من شؤونهم وأحداثهم وعلاقتهم بمن حولهم شيئاً . وأهم ما في الأمر أن الصورة التي يرسمها استرابو تنبئ عن تحول عميق في مظاهر حياتهم على اختلاف جوانبها . كيف استقر هؤلاء وما العوامل التي أدت إلى استقرارهم ، وكيف تأتى لهم أن يصبحوا أمة زراعية تُعنى بأدق طرق الري ووسائله ، متى أحرزوا تلك القدرة على الفن المعماري ، ومتى قبض لهم أن يتفوقوا في فن النحت ، ومن أين ومتى اقتبسوا ذلك النظام الإداري الدقيق وتلك الديمقراطية الفذة ؟ أسئلة كثيرة لا غم لك أجوبة لها ، ولكن الحقيقة تقف أمامنا ساطعة وهي أننا إزاء تطور خطير جرى ؛ نعم كانت بذوره موجودة لدى شعب شبه بدوي ، منذ البداية ، ولكننا لا نستطيع تتبع مراحلها عبر قرن وأكثر من الزمان .

هؤلاء الناس الذين زعموا لأنتيغونس أو لابنه ديمتريوس أنهم لا يملكون ماء أو خمر أو حياً أصبحوا من أكثر الناس مياهاً وخموراً ومزارع ، ويشهد استرابو أو راويته الذي ينقل إليه خبر القوم ، أن بلادهم كانت غنية بالفواكه ، وأن مدينتهم نفسها كانت تشتمل على حدائق . وأولئك الذين كانوا يكرهون البيوت المشيدة أصبحت لهم بيوت راسخة في الصخر لأنها قطعة منه أو هو هي ؛ وأصبح التملك الذي كان مظنة ضعف أمام

الأقوياء هو المقياس الذي يقاس به علو منزلة المرء في مجتمعه ، حتى ليقول استرابو « إنهم جد شغوفين بالاحتياز والتملك ، حتى إن من نقصت مقتنياته قُدِّرَتْ عليه غرامة ، ومن زاد فيها نال التبجيل والتكريم » (١٦ / ٤ : ٢٦) . ولكن هذا التحول الزراعي المعماري لم ينقص من اهتمامهم بالتجارة ، مصدر ثراء أسلافهم في غابر الأيام ، ويلحظ استرابو بشكل خاص وفرة الواردات من جهات مختلفة إلى مدينتهم ، حتى لقد أصبحت بئرا ملتقى الناس من شتى الأمم ، وأصبحت قاعات المحاكم فيها تغصُّ بالغرباء ، لأن الأنباط أنفسهم يمنحون بطبيعتهم إلى المصالحة وقلما يفيتون إلى التقاضي (١٦ / ٤ : ٢١) .

وفي الفترة التي يتحدث عنها استرابو من حياة الأنباط كان نظام الحكم لديهم قد أصبح ملكياً ، ومن السهل أن نتصور الانتقال من زعامة الشيخ للقبيلة أو لحلف من القبائل إلى حكم ملكي ، فهو انتقال مألوف كثيراً لدى العرب قبل الأنباط وبعدهم ، وخاصة حين تفرضه الضرورة الناجمة عن تغير في المنسوب الحضاري ، وتعدّد في مجالات الإدارة ، وتعدّد في اللقاء بين المصالح الزراعية والتجارية والصناعية والحاجة إلى تنظيم الشؤون المالية . غير أن ملك الأنباط الذي يصفه استرابو بأنه كان يعيش عيشة رقيقة ويخطر في الأرجوان كان ما يزال يحتفظ بكثير من خصائص شيخ القبيلة فهو يخدم نفسه بنفسه ، بل يخدم ضيوفه أيضاً ، ويقدم لشعبه « كشفاً » عن شؤونه الذاتية ، أي أنه يتمتع بقسط غير قليل من الروح الديمقراطية ، وإذا قيل له « مرّنا » بمعنى سيدنا (أو ربنا) فما ذلك إلا قياماً بواجب التعظيم .

ملوك الأنباط

ليس بين الباحثين اتفاق على سياق الترتيب الذي توالى فيه الملوك على حكم الدولة النبطية . وتقع بعد حارثة الأول ، الذي سيأتي الحديث عنه فيما يلي ، ثغرة كبيرة ، ليس ثمة ما يملأها حتى اليوم ، ولكن تكاد تكون السلسلة التالية هي أكثر شيء قبولاً على ضوء النقوش والنقود ، وبعض الأخبار التاريخية^(١) .

١ - حارثة الأول :

أول ملك نبطي نعرف اسمه عرضاً كان يدعى « حارثة » ، وهو اسم كثير الشيوع في أسماء الأعلام لديهم ملوكاً كانوا أو سوقة ، حتى لقد ظنه بعض الدارسين لقباً . ولما كان هو أول من عرف اسمه دعي « الأول » تمييزاً له عن كل من جاء بعده من اسمه حارثة ، ولكنه ليس من الضروري أن يكون أول ملك نبطي . كان ذلك في حدود سنة ١٦٩ ق. م. حين حدث بين اليهود نزاع حول من يتولى الكهانة العليا ، فحازها رجل اسمه ياسون ، ونازعه فيها رجل آخر اسمه منلاوس ، وانتزعاها من يده ، ففر ياسون من بني قومه ولجأ إلى « طاغية » اسمه حارثة (سفر المكابيين الثاني ٥ : ٧-٩) كان حاكماً للأنباط . ولعل استعمال الفعل « لجأ » قائم على التجوز إذا اعتبرنا نهاية ياسون ، وذلك أن حارثة - فيما يقوله سفر المكابيين - قد طرده ، وليس في عرف العرب أن يطرد أحدهم من يحمي

(١) انظر الملحق للمقارنة بين الاجتهادات المختلفة في تسلسل الملوك .

بجواره . وهذا نصّ ما جاء في سفر المكابيين :

«فهرب ثانية إلى أرض بني عمون ، وكان خاتمة أمره متقلّباً
سيئاً لأن أرتاس (حارثة) زعيم العرب طرده ، فجعل يفرّ من
مدينة إلى مدينة والجميع ينبذونه ويغضونه بغضه من ارتد عن
الشرعة ، ويمقتونه ممّت من هو قتال لأهل وطنه حتى دُجِر
إلى مصر»

إنا إذا صدقنا نصّ سفر المكابيين هذا طرحنا فكرة اللجوء جانباً ،
ولكن تحامل كاتب السفر على ياسون وشيأته بنهايته يجعلنا نتردد في قبول
النص كما هو . ترى هل دخل ياسون أرض الأنباط ومعه عدد من
أصحابه ، فكان حارثة يحشاه من ثم على مملكته ؟ أو كان بين حارثة وبين
النظام القائم في اليهودية ما يشبه الاتفاق على عدم إيواء اللاجئ من هنا أو
من هناك ؟ أو أن حارثة قبله لاجئاً أول الأمر ، ولكنه كان أضعف من أن
يفي له بحق الجوار ، نظراً لقوة النظام القائم في اليهودية وقدرته على تهديد
حارثة ؟ لا نملك الاجابة على هذه الأسئلة ، أو الترجيح بينها ، ولكن مما
يلفت النظر استعمال كاتب السفر لفظة (Tyrannos) (بمعنى طاغية)^(١)
بدلاً من لفظة « ملك » : هل هذا يعني أن لقب « ملك » لم يكن حتى
حينئذ لقباً على « شيوخ » الأنباط ؟ .

ولا شيء سوى ذلك عن هذا الملك ، إلا أن يكون هو حارثة نفسه
المذكور في نقش وجد في الخلصة (Elusa) وهذا نصه « هذا هو الموضع
الذي أقامه عبد نثيرو لحياة حارثة ملك النبط (نبطو)^(٢) » . ويرى ستاركي

(١) وردت لفظة «زعيم» بدل لفظة «طاغية» في الترجمة العربية ، ويستعمل يوسيفوس أيضاً
لفظة «طاغية» ولكنه لا يعني بها حاكماً مستبدّاً عسوقاً وإنما يعني حاكماً مطلق التصرف غير
دستوري .

(٢) نص الأصل : ز نه / ت ر / زي / ع ب د / ن ت ي ر و / ل ح ي / و ه ي / ز ي
/ ح ر ت / م ل ك / ن ب ط و .

أنه لا يتجاوز في تاريخه عام ١٥٠ ق. م. فإذا صحَّ أن هذا النقش يشير إلى حادثة هذا ، فإننا باطمئنان نستطيع أن نقول إن الأحداث الأخرى التي أشار إليها سفر المكابيين تمت في عصره . ففي سنة ١٦٣ ذهب يهوذا المكابي وأخوه يوناثان إلى البرية بعد أن عبرا الأردن وسارا مسيرة ثلاثة أيام فيها « فصادفا النباطين فتلقوها بسلام ، وقصوا عليهما كل ما أصاب أخوتهما في أرض جلعاد ، وأن كثيرين منهم قد حصروا في بصرة وباصر وعليم وكسفور ومكيد وقرنائيم ، وكلها مدن حصينة عظيمة ، وأنهم أيضاً محصورون في سائر مدن أرض جلعاد » (السفر الأول ٥ : ٢٥ - ٢٧) .

إنَّ هذا اللقاء الذي تمَّ على الأرجح في حوران - وكانت تابعة للأنباط منذ عهد مبكر - كان لقاءً ودياً سلمياً قائماً على التعاون ، وهو لا يتفق وما جاء في سفر المكابيين الثاني (١٢ : ١٠ - ١٢) حيث يسير يهوذا على رأس جيش إلى أن يصبح بعد بينا بتسع غلوات^(١) « فتصدى لهم قوم من العرب » فاقتتلوا وكسر عرب البادية ، والمخرج من هذا التناقض الظاهري أن نقول إن من سموا « العرب » هنا لم يكونوا من الأنباط ، فقد كان هناك قبائل عربية مختلفة في المنطقة الواقعة إلى الشرق من نهر الأردن ، ومن أبرز الشواهد على ذلك أن الذين هاجموا قافلة مكابية قرب مادبا هم عرب يدعون بني يمري (بني عمرو) (المكابيين الأول ٩ : ٣٥ - ٤٢) .

٢ - حادثة الثاني :

وتطول المدة بعد حادثة الأول حتى نسمع عن ملك نبطي آخر، وذلك في حدود سنة ١٠٠ ق. م. حيث يتحدثنا يوسفوس في كتابه Jewish Antiquities (٢١:١٣) عن بداية تضارب المصالح بين الأسرة الحشمونية وبين

(١) الغلوة: مسافة رمية السهم .

الأنباط، وملكهم يومئذ اسمه حارثة أيضاً (ويحمل لدى الدارسين لقب الثاني). كانت الدولة السلوقية حينئذ قد أخذت تدخل مرحلة ضعفٍ وتقهقرٍ مما أغرى الكسندر ينايوس ملك الحشمونيين بانتهاز الفرصة للتوسع، وجعل هدفه مدينة غزة فاستغاث أهلها بحارثة لقوته - فيما يبدو - ولقربه منهم، إذ كان الأنباط حينئذ قد بسطوا نفوذهم على منطقة النقب، وكانت غزة إحدى الموانئ التي تُثقلُ إليها المتاجر النبطية. وعلى الرغم من أن حارثة وعد الغزّيين بالعون وشجعهم على المقاومة، فإنه لسبب أو لآخر تلكاً في مدد يد المعونة لهم، فاستولى ينايوس على غزة ونهبها ولكنه لم يحتفظ بها طويلاً إذ خفَّ للمشاركة في حرب أهلية اشتعلت نارها في الشمال من منطقته.

وأغلب الظن أن حارثة هذا هو الذي يذكره يوستين في (Epitome / ٣٩ : ٥) باسم (Herotimus) وأنه «سيد قوم من العرب ظلُّوا مخلصين إلى الأمن حتى اليوم، ولكنهم أصبحوا حديثاً يهددون مصر وسورية بجيوشهم» فالشبه بين التسمية اللاتينية والعربية قائم يرجح ذلك. وفي زمن حارثة الثاني هذا صدرت نقود نبطية، ولعله أول ملك منهم فعل ذلك إذ لم تصلنا نقود لملك قبله. وتحمل النقود المنسوبة إليه حرف «A» وهو الحرف الأول من اسمه (Arethas) وقد وجدت حديثاً كمية غير قليلة من العملة البرونزية وفيها نماذج تحمل حرف (ح) بالأرامية إشارة إلى حارثة.

ونحن على يقين من نهاية حكمه لأننا نعرف السنة التي حكم فيها ابنه وخليفته المسمى عبادة^(١) (٩٥ ق. م.) إذ ورد هذا التاريخ في نقش خلفه رجل صالح ورع من أهل بترا اسمه «أصلح» وفي هذا النقش ذكر

(١) قد يكون اسمه «عبدة» (Obodas) ولكن التمييز هنا متعذر.

لإكمال نحت غرفة للعبادة في الصخر عند ذلك المعمر الضيق المؤذي إلى بتر
وقد « كرس » أصلح تلك الغرفة للذي الشرى ، بخط هو وسط بين
الآرامي والنبطي^(١) .

عبادة الأول (٩٥ - ٨٨ ق. م) :

استمرّ في عهده النزاع بين الأنباط وبين الحشمونيين بقيادة ينايوس ،
لأن أطماع ينايوس التوسعية امتدت إلى جلعاد وموآب واستطاع التغلب
على عرب هاتين المنطقتين ، ولذلك تصدّى له عبادة في معركة عند جدارة
(أم قيس) إلى الشرق من بحيرة طبرية ، واضطرتّه « هجّانة » الأنباط إلى
الوقوع في واد عميق ، وكاد يفقد حياته . واضطر ينايوس إلى التخلي عن
طموحه والتفرغ لضغوط أخرى بزغت في مكان آخر ، فردّ إلى ملك العرب
ما كان استولى عليه من موآب وجلعاد وما فيها من معاقل في مقابل أن يتمتع
عبادة عن مساعدة خصومه .

رب إيل الأول (٨٨ - ٨٧ ق. م) :

هو ابن حارثة الثاني وأخو عبادة المتقدم قبله ، لم يذكره يوسفوس
بالاسم ، ولذلك اضطربت المصادر في حقيقة حاله ، ونسبت ما سيرد من
أحداث متصلة به إلى عبادة . غير أن المؤرخ أسطفانس البيزنطي ذكره
لدى حديثه عن الحملة الثانية التي قام بها أنطيوخس الثاني عشر ضد العرب
(وكانت هذه المعركة أواخر سنة ٨٨ ق. م. أو أوائل التي بعدها) . وقد
أحرز الأنباط في تلك المعركة نصراً مؤزراً ، وقتل أنطيوخس ، وفرّ جيشه
إلى قانا (التي لم يتعرف الدارسون إلى موقعها) ، وهلك معظمه
جوعاً ، وكان رب إيل (وبعضهم يقول عبادة) في جيش عدته عشرة
آلاف فارس .

(١) هذه هي القاعة التي أقامها أصلح بن أصلح الذي الشرى إله منبتو لحياة عبادة ملك نبطو في
أول سنة من سني حكمه .

حازرة الثالث (٨٧ - ٦٢ ق.م.) :

(هرابن حارثة الثاني أيضاً ، فهو لاء ثلاثة إخوة في نسق) . وقد قطف حارثة ثمرة الانتصار الذي حققه سلفه ضد أنطيوخس ، إذ خلا جواره المباشر من تدخل اليونان (السلوقيين) مؤقتاً ، واستطاع أن يمضي قدماً في السياسة النبطية التوسعية ، وقد سنحت له الفرصة حين عرض عليه أهل دمشق أن تصبح مدينتهم تابعة له ، إذ كانوا قد سئموا النزاعات اليونانية الداخلية ، كما أرادوا التخلص من تحرشات البطوريين (وهم عرب كانوا يحكمون في منطقة لبنان الشرقي) بقيادة ملكهم بطليموس بن معن (منابوس) فدخلت جيوش حارثة المدينة ، وظلت تابعة للدولة النبطية مدة تقرب من خمسة عشر عاماً ، ولها حاكم مقيم - نيابة عن حارثة ، وقد ضرب فيها حارثة سلسلة من السكة النبطية ، تخليداً لدخولها في حكمه ، ولعل ذلك كان سنة ٨٥ ق.م. ، إلا أن تلك السكة استمرت تحمل شعاراً سلوقياً ، باليونانية لا بالآرامية ، وهي أول سكة يظهر عليها اسم الملك النبطي وصورته ، وقد ألحق حارثة باسمه عبارة « محب يوفان » وظلت تلك النقود تصدر حتى عام ٧٠ حين انتزعت المدينة من أيدي الأنباط ، وكان العدو الجديد الذي انتزعها هو تغرانس (دكران) ملك أرمينية .

وبعد ضمّ دمشق ، وهو كسب لم يكن حارثة يتوقعه ، اتجه نحو العدو القديم ينايوس ، فهاجمه (سنة ٨٢) وهزمه في موضع يقال له (Addida) (حديدة) إلى الشرق من يافا، ثم انسحب بعد الاتفاق مع خصمه على شروط معينة . إلا أن ينايوس ردّ له الكيل بمثله فهاجم المنطقة الواقعة شرقي الأردن وانتزع من يد حارثة اثنتي عشرة قرية في تلك المنطقة ، وبذلك تمّ الفصل عملياً بين دمشق وسائر الدولة النبطية في الجنوب .

وفي حدود سنة ٧٦ ق.م. توفي ينايوس بعد أن أنهك جسمه

الاغراق في الشراب ، وأصيب بمرض يشبه الملاريا لازمه ثلاث سنوات ، وورث الملك بعده زوجته الكسندرا وصيةً على ولديها هيركانوس وأرسطوبولس ، وكان كل منهما يرى في نفسه صاحب الحق في وراثة عرش أبيه ، أما هيركانوس فلأنه الابن الأكبر ، وأما أرسطوبولس فلأنه كان يفوق أخاه قوة وشهامة ، وقد استطاعت الكسندرا أن تضبط الأمور الداخلية بحزم وكفاية رغم خضوعها لتوجيهات الفريسيين وهم المتشددون في تطبيق الشريعة الموسوية ، ولكن بروز دكران (تفرانس) الأرمني كان عاملاً مهدداً لتوازن القوى في سورية ، فاضطر حارثة أن ينسحب من دمشق ، كما خافت الكسندرا أن تصبح اليهودية هدفاً له ، فأرسلت إليه هدايا بصحبة سفراء يتوسلون إليه ألا يعامل ولايتها بقسوة ، فتقبل دكران ما أهدي إليه ووعد أن يكون بالملكة والشعب رقيقاً .

وفي دمشق أخذ دكران (تفرانس) السكة من يد الأنباط ، وأصدر عملة باسمه ، ولكنه غادر المدينة حين علم أن قائداً رومانياً (من قواد بومبي) قد بدأ بمهاجمة مملكته ، ولم يحاول الأنباط أن يستعيدوا دمشق إلى حوزتهم ، فوقعت المدينة نهياً في يد اليطورين بقيادة أميرهم بطلميوس بن معن . وحاولت الكسندرا أن تُعين المدينة ضدّهم فأخفقت ، وبعد وفاتها سنة ٦٧ شجر الخلاف بين ابنيها ، وهزم الأكبر منهما في معركة عند أريحا ، فتنازل عن السلطة الدنيوية والدينية (الكهانة العليا) لأخيه ، وذهب لاجئاً عند حارثة الثالث في بتر . وأخذ أنثياتر صاحب ايدوميا - وكان صديقاً لحارثة - يحرضه على إرجاع هيركانوس إلى السلطة ، فقام حارثة بشن هجوم على اليهودية ، وكان أكبر حافز له على ذلك ليس عدالة القضية التي يحارب من أجلها ، بل وعد هيركانوس له برّد القرى الاثنتي عشرة التي كان ينايوس قد انتزعها من يد الأنباط ، وتلك القرى هي : مادبا . نبلو . لباس . ثرابسا . أغالا . أثونه . زعر . أرونة . مريسه . رده . لوسه . أوربه . وكلها تحيط بالطرف الغربي من هضبة موآب .

وزحف حارثة إلى اليهودية وضرب حصاراً حول القدس ، وفيما كان يؤمل أن يحقق هيركانوس ما وعده به كانت طلائع الجيوش الرومانية التي أرسلها بومبي إلى سورية تحتاح البلاد ، فتدخل دمشق التي أخلاها دكران (تفرانس) ويذهب قسم من الجيش بقيادة سقاورس إلى اليهودية . عندئذ ذهب ممثلون عن الفريقين المتحاربين - الأنباط واليهود - وكل فريق منهما يحتكم إلى القائد الروماني ويحاول أن يستميله إلى جانبه .

وبعد سماع شكاوى الفريقين والموازنة بينها ، وبين قيمة الرشا ، قرّر سقاورس أن يكون إلى جانب أرسطوبولس ، فأمر حارثة أن يرجع بجيشه من حيث أتى ، وألا يستثير عداوة الرومان ، أي أنه إن لم يتخلّ عن تأييد هيركانوس ولم يعد إلى بترا ، فعليه أن يتوقع زحف الرومان على بلاده في مستقبل قريب . وامتثل حارثة للأمر التهديدي فانسحب ، ومع ذلك لم يخدم ما كان في نفس أرسطوبولس من الإصرار على الانتقام ، فلحق به وببّت جيشه عند مكان يسمى (Papyron) وقتل منه فيما يقال ستة آلاف جندي .

وفي عام ٦٤ ظهر بومبي على المسرح السوري ، وبدأ تنظيمه لسورية كي يجعل منها ولاية رومانية ، وبعد أن طوّف في الريف السوري في العام التالي ، صمم - فيما يروى - أن يقوم بالزحف على بلاد الأنباط ، أو كما يقول يوسيفوس « اقترح أن يتفحص الوضع في بلاد الأنباط » لا أن يقوم بالزحف العسكري . وتتفاوت الروايات التاريخية حول ما حدث بعد ذلك ، فيزعم المؤرخ ديو كاسيوس (Dio's Rome) ترجمة هـ . ب . فوستر ، نيويورك ، ١٩٠٥ ، جـ ٢ ، ص ٦١ - ٦٢) أن بومبي زحف نحوه ونحو جيرانه وغلبهم دون عناء ووظف لهم حامية هنالك . كذلك يقول المؤرخ أبيان^(١) (تاريخ الرومان ، ترجمة هوراس وايت ،

(١) مؤرخ يوناني من الاسكندرية ، اشتهر حوالي ١٢٣ ب.م. وله تاريخ شامل للشعوب التي اخضعها الرومان .

مكتبة لويب الكلاسيكية ، نيويورك ، ١٩١٢ ، ج ٢ ص ٤٤٢ - ٤٤٣) أن بومبي شن حرباً على العرب الأنباط ، وملكهم حينئذ حارثة . . . ولكن حتى نية الغزو فضلاً عن القيام به لا أثر لها عند يوسفوس ، ولهذا يمكن أن ننظر إلى نيته لدخول مملكة الأنباط في ضوء ما فعله في زيارته الأخرى للمناطق السورية ، فأغلب الظن أنه كان يريد أن يكفل استتباب الأمور هنالك ، بترتيبات يتفق عليها مع المسؤولين . ولكن الذي صرفه عن ذلك جزع أرسطوبولس وقلة صبره في استعجال القرار الروماني حول القدس .

وهذه مسألة تتطلب شيئاً من الإسهاب لتصبح واضحة جلية : وذلك أن بومبي بعد ما أتم الترتيبات التي كان يراها ضرورية في سورية وأخضع كبار الأمراء وصغارهم في لبنان توجه نحو دمشق ، وأثناء إقامته تلقى ثلاثة وفود يهودية : وفد يمثل هيركانوس ، وثان يمثل أرسطوبولس وثالث يمثل الشعب اليهودي ؛ وشكا هيركانوس من أن أخاه أخذ الحكم منه عنوة ، فردّ أرسطوبولس على ذلك بأنه كان مضطراً للقيام بما قام به نظراً لعجز هيركانوس وقلة كفايته ؛ وأما الشعب فكان مطلبه إلغاء الملكية والعودة إلى نظام « الكاهن الحاكم » ، وأصغى بومبي لهذه الشكاوى ووعد أن يفصل في الأمر بعد عودته من بلاد الأنباط ، مما أثار استياء أرسطوبولس ، فانسحب بعد ما رافق بومبي مرحلة في توجهه نحو المملكة النبطية . عندئذ خامر الشك نفس بومبي فتراجع عما كان بصدده ، وأخذ يلاحق أرسطوبولس حيثما توجه ، وحين أصبح بومبي بجوار القدس ، جاءه أرسطوبولس خائفاً قزعاً وقدم له بعض الهدايا ، ووعدته بتسليم المدينة له ، إذا هو كفّ عن إظهار العداء نحوه . فرضي بومبي بذلك وأرسل القائد غابينيوس لتسلمها ، إلا أن سكان المدينة أغلقوا أبوابها في وجهه ، فغضب بومبي ، وألقى أرسطوبولس في السجن ، وزحف نحو القدس ، فتغلب أنصار هيركانوس على أنصار أرسطوبولس وفتحوا له

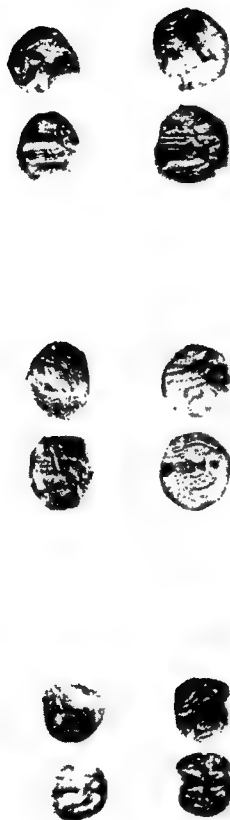
المدينة ، وحين دخلها بومبي بعد أن قضى على أتباع أرسطوبولس ، سلمها إلى هيركانوس وقلل عائداً إلى رومة تاركاً كل سورية في عهدة سقاورس (Scaurus).

غير أن غزو سقاورس للدولة النبطية بعد ذلك قد يؤيد الظن بأنه كان متابعة لسياسة أَرادها بومبي ، فإن لم يكن الأمر كذلك فقد كانت حملته تهدف إلى الاستيلاء على المال ، وقد اشترى حارثة السلم مع رومة بدفع ثلاثمائة طالن (Talent) للقائد الروماني ، وحين فعل ذلك حكم على نفسه بالتبعية ، وإن لم تبلغ تلك التبعية درجة الاستيلاء . وهذا ما يقوله يوسيفوس في وصف تلك الحملة :

« عندئذ قام سقاورس بحملة ضد بترا في ولاية العربية ، وأشعل النار في كل الأماكن من حولها ، وذلك لصعوبة الوصول إليها ، وبما أن جيشه عضته المجاعة فإن أنتباتر [الايدومي والي ايدوم في عهد هيركانوس] ، زوّده بالقمح من اليهودية وبكل ما يحتاج إليه بأمر من هيركانوس نفسه ، ثم إن سقاورس أرسله سفيراً إلى حارثة ، وكان أنتباتر قد عاش في جوار حارثة من قبل ، فأقنع حارثة أن يدفع إلى سقاورس مبلغاً من المال ليوقف حرق بلاده ، وأعطاه كفالاته لقاء ثلاثمائة طالن . ونزولاً عند هذا الشرط توقف سقاورس عن الحرب ، وتلك كانت هي رغبته مثلما كانت هي أيضاً رغبة حارثة » (Jewish Antiquities ١٤ / ٥ : ١) .

صحيح أن حارثة حين دفع ذلك المبلغ اشترى بلاده وحال دون تخريبها ، ولكن من الطبيعي أن تعد رومة هذا الموقف - مع احجام حارثة عن أية مقاومة للجيش الروماني قبل أن يبلغ بترا - من قبيل التبعية الضمنية . أما الأنباط فلعلهم وجدوا أن دفع بعض المال لا يחדش وجه سيادتهم واستقلالهم الذاتي خصوصاً وأن استيلاء الرومان على كل سورية

الشكل (٢) : غاذج تقود من عهد حارثة الثاني وحارثة الثالث



قد وُضِّحَ لهم مدى قدرتهم على المبادرة بالتحدي . ولقد حاول سقاورس بعد عودته إلى رومة تخليد حملته ضد الأنباط بإصدار نقد يرمز إليها ، فصندر نقدٌ وعليه صورة حارثة راكعاً على ركبتيه إلى جانب جمل وهو يقدم غصناً في خضوع إلى القائد الروماني .

مالك الأول (٦٢ - ٣٠ ق. م .) :

لا نعرف شيئاً عن حارثة الثالث بعد حملة سقاورس ، ولا نعرف على وجه حاسم متى كانت نهاية حكمه ، ويرى الأستاذ إنوليتمان أن حكم حارثة انتهى سنة ٦٢ ق. م. وأن التاريخ المؤكد بعد ذلك هو عام ٤٧ ق. م. فلذلك يعتقد ليتان بوجود ثغرة بين حارثة ومالك . وأياً كان الأمر فإن تقدير مدة حكم مالك هذا أمر اعتباطي ، وكان القنصل الروماني العام لسورية عند نهاية حكم حارثة أو عند بداية حكم مالك هو أولوس غابينيوس ، وقد خاض سنة ٥٥ ق. م. معركة ضد ملك نبطي ، لم يذكر اسمه ، فإن ضُحِّحَ تقدير بداية حكم مالك ، فهو الملك المعني في تلك الرواية ، أما لماذا قام غابينيوس بخوض تلك المعركة فأمر ليس من السهل التكهن به ، لكثرة الفروض والاحتمالات الممكنة في هذا الصدد ، ولكن لعل محاكاة سقاورس في الحصول على المال قد أصبحت ديدن الطامعين من حكام تلك الولاية ، أعني سورية .

وتأريخ حكم مالك متواشج متداخل مع أحداث اليهودية من ناحية ومع التغيرات والتحولات التي شهدتها التاريخ الروماني في الفترة المضطربة قبل قيام الامبراطورية الأولى ، إذ كانت تلك التغيرات والتحولات تفرض التنقل من ولاء إلى آخر لدى حكام الدول الصغيرة ، وقد كان أنتباتر الايدومي هو المحرك - بصفته الناصح الأمين - لتوجيه نشاط مالك في هذا الاتجاه أو ذاك . وكان ذلك الايدومي يعد نفسه صديقاً للأنباط لصلوات له وثيقة كانت سابقاً بهم ، ولقربهم من المنطقة التي يحكمها ، ولقوتهم العسكرية ولامداداتهم المالية له ، وقد تزوج فتاة نبطية

اسمها « كفرة » من أسرة نبطية مرموقة وأنجب منها أربعة أبناء ، يهنا منهم هنا هيرود الذي عرف من بعد بالكبير وابنة تسمى سالومه .

وقد بدأ أنتباتر ولاءه ليويلوس قيصر سنة ٤٩ وأغرى مالكا بمعونة قيصر ضد حاكم مصر البطلمي ففعل ، وكافأ قيصر صديقه أنتباتر على ذلك بتعيينه حاكماً على اليهودية ، وكان هذا مفيداً للأنباط لأنهم كسبوا جاراً مصادقاً لهم ، ولكن قيصر اغتيل سنة ٤٤ وسُمَّ أنتباتر ، ودخل البارثيون (الفرتيون) اليهودية ففر ابنه هيرود إلى بترا ليلجأ عند مالك ، فأبى مالك إجارته نزولاً على أمر البارثيين ، وحين غير مالك موقفه كان هيرود قد أبحر إلى رومة حيث عينه الرومان ملكاً على اليهودية وأمروه بالتخلص من الحاكم الذي عينه البارثيون ومن البارثيين أنفسهم .

ثم حضر أنطونيوس إلى المشرق ، ووقع تحت تأثير كليوبطرة ، فطالبت أنطونيوس بأن يمنحها المملكتين : اليهودية والنبطية ، ولكن أنطونيوس اعتذر عن إشباع هذا النهم الجامح ، واكتفى بأن أقطعها جانباً من الساحل الفينيقي ومزارع البلسم عند أريحا وكانت لهيرود ، ولعله أقطعها أيضاً جانباً من مملكة النبط واقعاً على خليج العقبة . وقد استأجر هيرود مزارع البلسم التي كانت حول أريحا وأخذ يدفع أجرتها لكليوبطرة ، كما تعهد بتحصيل اللازم لها قبل الملك النبطي ، وحين تقاعس الملك عن دفع المال المقدر عليه طلبت كليوبطرة من أنطونيوس أن يوعز إلى هيرود بشن حرب على مالك ، ناويةً بذلك ، فيما يقدر يوسيفوس ، أن يستنزف أحدهما قوة الآخر بالتبادل ، فيتسنى لها تحقيق ما كانت تطلبه من قبل وهو الاستيلاء على مملكتيهما . وقام هيرود بتنفيذ ما أمره به أنطونيوس ، فبدأ بغزو حوران ، وهي منطقة ذات حزون وكهوف صالحة للكائن ، وخرج منتصراً في المعركة الأولى ، ثم توجه لمواجهة تجمع من العرب عند قناتا (قنوات الحالية في حوران) فغني بالهزيمة ، وطلب الصلح من مالك ، ولكن مالكا - على خلاف العرف قتل الرسل وأخذ يفكر بالاستيلاء على

اليهودية ، فكان ردّ هيرود أن استثار حمية جنده ورفع من معنوياتهم واجتاز نهر الأردن وواجه جيشاً نبطياً على مقربة من فيلادلفيا (عمان) يقوده الثيموس ، فأصيب الأنباط بهزيمة منكرة ، وهرب عدد كبير منهم إلى صف عدوهم واستسلم من تبقى منهم ونادوا بهيرود حاكماً لهم .

هذه هي بإيجاز رواية يوسيفوس وفيها ثغرات توحي منها : فذهاب الأنباط إلى قنوات على المنحدر الغربي من جبل السدروز أمر في غاية الغرابة ، وكذلك طلب المغلوين أن يكون هيرود حاكماً لهم فإنه أمر لا يكاد يصدق . دع عنك أن يكون حاكماً على بلاد الأنباط كلها ، والشيء المؤكد في الرواية هو استشارة هيرود لحمية الجيش بخطاب ألقاه عليهم ، وذلك لأنه تحدث لهم في ذلك الخطاب عن زلزال كان قد ضرب اليهودية (بعد الهزيمة في قنوات) وربط بين وقوع الزلزال وبين غضب الإله من موقف الأنباط .

وفي أواخر حكم مالك حاولت ابنة هيركانوس أن تستعين بالملك النبطي لمساعدة أبيها في استعادة ملكه وانتزاعه من هيرود . فأرسلت إليه رسالة تطلب فيها اللجوء إلى بترا وهي تأمل أن تنقلب الأوراق ضد هيرود بعد مقتل مولاه أنطونيوس في أكتيوم وفوز أغسطس اكتافيان الذي قدّرت أنه سينقم على هيرود ، ولا بدّ ، ولاء لعدوه أنطونيوس ، ويعيد هيركانوس حاكماً على اليهودية . ووقعت الرسالة في يد هيرود واطلع على ما تحتويه ، وبعث بها ليمتحن حقيقة مشاعر مالك نحوه ، وجاء جواب مالك مرحباً بهيركانوس ومن يلوذ به ، وكان ذلك هو المنفذ إلى إعدام هيركانوس الشيخ ، أما مالك فلم يتخذ هيرود نحوه أي إجراء ، وبهذه الحادثة يختفي من روايات يوسيفوس فلا يجري له ذكر .

وفي النقوش والنقود إشارات إلى مالك هذا ، فهناك نقش وجد بين خرائب قرية (Sammeh) إلى الشرق الجنوبي الشرقي من بصرى مكتوباً على أسكفة باب ، وقد جاء فيه « هذا هو البناء الذي أقامه سيدنا مالك

الملك ، ملك الأنباط » ولم تكن القرية كبيرة بحيث تستحق أن يبنى فيها مبنى حكومي ، ولذلك يتجه التقدير إلى أن الملك كان يستعمل ذلك المبنى للخلوة والراحة ، وأما النقود فقد كتب عليها « مالك الملك ، ملك الأنباط » وهي من فضة ، على أحد وجهيها صورة رأس مالك ، وعلى الوجه الآخر صقر قد ضمَّ إليه جناحيه .

عبادة الثاني (٣٠ - ٩ ق.م.):

تصفه الروايات التاريخية بالكسل وتراخي المهمة (يوسيفوس Antiq. وبأنه لم يكن يعير الشؤون العامة فضلاً عن الشؤون العسكرية أي اهتمام (استرابو ٧: ٣٥٨) ، وقد يكون في هذا بعض الحق ، ولكن الذي أكده على نحو مضخم هو مقارنته بوزيره الشاب النشط الجميل الذكي الكثير الحركة (سلي (Syllaeus) ^(١) الذي عرفه العالم الخارجي ، ووجد فيه صورة الرجل الحيوي القائم بالمسؤولية ، وبذلك تضاءلت إلى جانبه صورة الملك عبادة نفسه ، وتصدرت الأحداث شخصية الوزير الذي كان يلقب في النقوش «أخا الملك» - وهي أخوة مجازية ، تعني أنه اليد اليمنى للملك . وعلى الرغم من ضلالة الدور الذي ينسب إلى عبادة ، فهناك نقش يستشف منه أن عبادة قد أُلِّه في عهد خليفته (CIS ٣١٣: ٢ - ٣١٥ ط. باريس ١٩٠٢) ، وليس لهذا التآليه وجه يحمل عليه ، فإن عبادة لم يأت من الأعمال ما يستحق من أجله المغالاة في التكريم ، وليس لنا - ما دام عبادة أول من أُلِّه - إلا أن نعد ذلك الفعل من باب ارتفاع مكانة السالف في نظر الخالف ، توطئة لمكانة يعمل الخالف على احتلالها حين يصبح العمل سنة متبعة ، أعني أن من خلف عبادة كان يحاول أن يرسِّخ في نفوس أهل المملكة هيئة جديدة لملك النبط (الديمقراطي في ما عرفناه من قبل) ليكتسب لنفسه تلك

(١) سلي اسم يتردد في النقوش النبطية كثيراً وقد ذهب الأستاذ ليجان إلى أنه يقابل (Syllaeus) وأنه ترخيم سليم ، ويرى الأستاذ جواد علي أنه «صالح» والمرجح هو رأي ليجان .

المكانة بعد موته أيضاً، كما اكتسبها عبادة بعد موته، وقد يكون من عوامل ذلك التاليه - في حال عبادة بالذات - إضفاء غلالة من التقديس والاحترام على رجل حرمهما بسبب ما أجراه عليه سُلّي من عمل يشبه الوصاية على القاصر. إننا لا نستطيع أن نجنح إلى نفي ذلك التاليه، إذ لدينا غير شاهد واحد يصرّح به أو يؤمىء إليه: فهذا أسطفانس البيزنطي يصرّح أن «عبدة» هي المكان الذي دفن فيه ملك يؤلهه الأنباط (عبدة المدينة سميت باسم الملك)، كما استطاع الآباء الدومنيكان: يوسن (Jaussen) وسافناك (Savinac) وفنسنت (Vincent) أن يعيدوا رسم مخطط لأثر غريب ذي قاعدة بشكل نجم (وهذا ضريح دون ريب) ومعه «مخربشة» نبطية تقول: «عاش عبادة» وفي بترها نفسها ظهرت جماعة تتعبد لِعِبَادَةِ «الإله». وفي سنة ٢٠ ب. م. أقيم معبد حجري من أجله وزود بتمثاله (CISII, 354) أما هل أصبح التاليه سنة لدى ملوك الأنباط أو اقتصر الأمر على عبادة فذلك شيء لا قبل لنا بالجواب القاطع عنه.

ومن أول الأحداث التي ترتبط بالدولة النبطية في عهد عبادة الحملة الرومانية على بلاد العرب الجنوبية بقيادة غالس سنة ٢٥/٢٤ ق. م. وقد كانت الحملة ترمي إلى الإفادة من مصادر الثروة السبائية إما «باكتساب صديق ثري»، أو بالسيطرة على عدو ثري، وبعبارة أكثر إسهاباً، كان الرومان يريدون أن يتعرفوا إلى أصحاب تلك التجارة الكبيرة (وليس إلى وسطائها الأنباط) وأن يصبحوا شركاء فيها، سلماً أو عنوة. وقد ارتبط اسم الأنباط بهذه الحملة من طرق مختلفة: منها أنها ستمر، بل مرّت، في أرضهم أو أرض موالية لهم، إذ نقل الجنود من مصر بحراً إلى ميناء حوارة (ليوقه قومه) في الحجاز، ومنها أن دليل الحملة كان هو نفسه الوزير سُلّي الذي أوصل الرومان إلى منطقة الجوف باليمن، ومنها أن غالس ورجاله نزلوا ضيوفاً عدة أيام على واحد من سرة الأنباط من أقرباء الملك واسمه أيضاً حارثة، ومنها أن الأنباط زودوا الحملة بألف رجل من رجالهم.

وقد كانت حملة مخففة، كما يعلم من كل من قرأ أخبارها المروية بإسهاب لدى استرابو، صديق إيلوس غالس. وقد حاول استرابو أن يضع كل المسؤولية في ذلك على عاتق سلي، وأن يقذفه بتهمة المكر والتغريب بالجيش^(١) ولكن الدلائل تشير إلى أن الرجل كان مخلصاً في مهمته. وإذا نحن أغفلنا التفاصيل عن سير الحملة والمصاعب التي واجهتها وأسباب إخفاقها - فذلك كله يتجاوز حدود هذه الدراسة - لم نملك إلا أن نطرح بعض الأسئلة عن الدور النبطي فيها: وأول سؤال يعرض هنا هو: كيف يزود الأنباط حملة بالدليل والرجال ويستقبلون - على مستوى ملكي - قائدها ورجاله بالحفاوة والتكريم، والنتيجة المتوقعة في أقل تقدير هي سيطرة الرومان - دونهم - على مفااتيح تجارة الهند وجنوب الجزيرة العربية؟ وكيف يقبل سلي أن يقوم بدور «الدليل» وهو دور يمكن أن يقوم به واحد من عامة الناس؟ إن اجتماع السؤالين معاً في ارتقاب الجواب، يوحي بأن العقل المهندس لتلك الحملة هو سلي نفسه بمعزل عن عبادة الذي كان فيما يبدو لا يملك حولاً مع وزيره القوي، وأن ذلك كله كان يعني ضمناً فوز الوزير بتحقيق مصالح معينة لنفسه لا لدولته، كأن يثق فيه الرومان فيقبلوا أن يعتلي العرش بعد عبادة وربما كان هذا مأربه الأكبر؛ أو كأن يصبح هو - في أقل تقدير - ممثل الرومان في جنوب الجزيرة^(٢) (وذلك يؤكّد - إن صح - إخلاصه في إنجاح تلك الحملة) وأن أعمال سلي كلها توحى بأنه إن كانت دولة الأنباط حينئذ تتمتع بشيء من الاستقلال، فإن ضمان سلي لمأربه كان يعني ربطها بسلسلة التبعية لرومة، وهذا يفسّر سرّ إعجاب أغسطس به بالإضافة إلى لباقتة وذكاؤه، كما يفسّر غضب أغسطس حين تولى حارثة

(١) من الأدلة على أن سليا لم يغفر للجيش الروماني أنه بحسب وصف استرابو نفسه سلك الطريق المألوفة إلى نجران ومنها إلى نشق (إسكا عند استرابو) ويشيل (أرثولا) ووصل إلى مأرب (مارسيابا).

(٢) يقول استرابو إن الأنباط هم الذين شجعوا على قيام تلك الحملة، والباط هنا لا بد أن تعني سلياً الوزير.

(خليفة عبادة) المَلِكَ ولم يستأذنه، إذ كانت تلك التبعية قد أصبحت لدى أغسطس أمراً مقررأ.

وكان سلي يقوم بدور السفير لبلاسه في الخارج، وقد زار بلاط هيرود الكبير ووقع في غرام سالومه أخت هيرود، وبادلته هي ذلك الحب، وكانت كما يقول يوسيفوس «شديدة الحرص على أن تتزوجه» وما كاد سلي أن يعود إلى بترا حتى غادرها إلى القدس من جديد ليفتح هيرود بأمر ذلك الزواج، فاشتراط هيرود لتحقيق ذلك أن يعتنق سلي الديانة اليهودية فكان رد سلي: «لوفعلت ذلك لرجمني بنو قومي» وغادر بلاط هيرود غاضبأ، واهتبل هيرود تلك الفرصة لثلا يجد ما يوقعه في الحرج وزوج أخته من أول خاطب.

وقد نحمل كل تصرفات سلي إزاء هيرود من بعد على محمل من ذلك الإخفاق في الفوز بسالومه، إذ تتسم تلك التصرفات بالكيد والوقيعه، وأول ذلك أن هيرود سافر إلى رومة سنة ١٢ ق. م. فشار سكان منطقة اللجا - وكانت منطقة تابعة له - إلا أن ضباطه ونوابه استطاعوا إخماد الثورة، فهرب من قادتهم حوالى أربعين نفرأ، آواهم سلي وأكرم مقدمهم وشجعهم على مدّ الأذى إلى مملكة هيرود، فرأى هذا من الصواب أن يعرض الأمر على حاكم سورية وحاكم بيروت، وأضاف إلى دعواه حول إيواء الثائرين أن الوزير اقترض منه مالا ولم يرده إليه، فقضيا له على سلي، وبدلاً من أن يصيخ سلي للحكم سافر إلى رومة ليعرض الأمر على أغسطس، ولعله في هذه الرحلة عرجت به سفينته على ملطية، وخلف هناك نقشأ بالفتين اليونانية والنبطية باسم ذي الشرى حمداً له على سلامة الوصول إلى ذلك المكان، ولم ينس في هذا النقش أن يجيى مليكه عبادة. وفي غيبته قام هيرود - بموافقة من حاكم سورية - وهاجم بلاد الأنباط ويم حصناً يقيم فيه الثائرون، فأرسل الأنباط نحوه جيشاً بقيادة رجل اسمه (أو رتبته) «نقيب»، وانتصر عليه هيرود، وقتل القائد وأربعة وعشرون ممن معه، وانهزم سائر الجيش، وحين بلغ الحادث مسامع سلي أبلغه إلى

أغسطس بطريقة مثيرة، فغضب أغسطس على هيرود ورفض استقبال سفرائه، ووجد سلي لدى أغسطس حظوة وإعجاباً، وكتب هو إلى بترا يشير على عبادة أن لا يسلم الثائرين ولا يرد القرض أو المال.

هل وصلت هذه الرسالة وعبادة على قيد الحياة؟ مهما يكن من شيء فإن خبر وفاة عبادة بلغ سلياً وهو ما يزال في رومة، وأن الذي يبيع بعده هو حازئة. فاستبد بسلي الشعور بالخيبة إذ يبدو أنه كان طامعاً في الملك، كما غضب أغسطس لأن حازئة لم يستأذنه في تولي العرش. إلا أن حازئة أرسلت إلى أغسطس رسالة يكيل فيها التهم لسلي، وأنه هو الذي أمر بسم عبادة. وأيد جانباً من تلك التهم نيقولاوس الدمشقي المؤرخ رسول هيرود فجرح من «موثوقية» سلي ومواقفه عند أغسطس وطعن فيها، حتى رضي أغسطس بعد تردد عن حازئة وثبته في الملك. وكان من جملة ما قاله نيقولاوس: إن مكاييد سلي هي سبب الجفوة بين هيرود وأغسطس، وأن كل ما قاله سلي ضد هيرود أكاذيب لا سند لها. وعند هذا الحد سأله أغسطس أن يكشف من تعميته وأن يتحدث عن حملة هيرود على بلاد الأنباط، فكان جوابه حسبما صاغه يوسيفوس:

«سأبين أولاً أن التهم التي بُلِّغَتْهَا لا يصحُّ منها شيء أبداً أو أن ما يصحُّ منها قليل جداً، إذ لو كانت صحيحة لازداد غضبك بحق على هيرود. أما القول بالجيش المزعوم (الذي قاده هيرود) فذلك لم يكن جيشاً وإنما جماعة أرسلت لتطالب بدفع المال، ولم يرسل المال على التو، بحسب ما يقرره العقد، بل إن سلياً كثيراً ما حضر عند ساترنينس وقولومنيوس حاكمي سورية، وحلف آخر مرة في بيروت، بسعدك ويمنك، أنه سيدفع المال، ولا بدّ، في خلال ثلاثين يوماً، وأنه سيسلم الهاريين الذين آواهم في بلده. ولما لم يفعل سلي شيئاً مما وعد به، جاء هيرود إلى الحكامين، واستأذنها

في الحصول على المال فأذنا له، وبعد لأي غادر بلاده على رأس
عصبة من الجند لتحقيق تلك الغاية. وهذه هي كل الحرب التي
يتحدث عنها هؤلاء القوم بتفجع، وهذه هي قصة الحملة على بلاد
العرب، وكيف تُدعى حرباً حين أذن بها حاكمان من حكامك،
وسوغتها العقود المبرمة، ولم يجر تنفيذها إلا حين دنس اسمك يا
قيصر مثلما دنست أسماء سائر الأرباب؟ وما هنا موضع الحديث
عن من يسمون الأسرى: كان هناك لصوص في الطرخونية
(اللجا) وكان عددهم أول الأمر لا يزيد عن أربعين. ولكنهم
زادوا عدداً فيما بعد. وقد نجوا من عقاب كان هيرود يريد أن ينزله
بهم، ولجأوا إلى بلاد العرب، فتلقاهم سلي وزودهم بالطعام ليعمّ
أذاهم بني البشر، ومنحهم موطناً يحلونه وكان له هو نفسه نصيب
ما يكسبونه بالتلصص. ومع ذلك فقد وعد بتسليم أولئك
الرجال، وحلف على ذلك بالآيمان نفسها التي أقسم بها أنه سيرد
الدين في الموعد المحدد. وهو لا يستطيع أن يثبت أن أي شخص
عدا هؤلاء أخرج من بلاد العرب في هذا الوقت، بل لم يخرج كل
هؤلاء وإنما عدد منهم لم يستطع التواري والاختفاء. وهكذا ترى
أن الفرية حول أخذ أسرى، وهي فرية صورت على نحو بشع،
ليست أقل تلفيقاً وكذباً من فرية الحرب، وقد جرى تزويرها
عمداً لتثير غضبك، واسمح لي أن أؤكد بكل يقين أنه حين هاجمتنا
قوات العرب وسقط واحد أو اثنان من جماعة هيرود صرعى، لم
يفعل هيرود شيئاً سوى الدفاع عن نفسه، وعندئذ سقط «نقيب»
قائدها قتيلاً، وقتل معه ما لا يزيد عن خمسة وعشرين، إلا أن سلياً
يجعل كل واحد من القتلى مائة، فيقدر أن عدد القتلى كان ألفين
وخمسةائة.

أما سلي فعاد إلى بتر خائباً، ويقال إنه نظم اغتيلات ذهب ضحيتها

عدد من أعيان الأنباط، وقيل إنه حاول أن يقتال هيرود نفسه. وسواء أكانت هذه الأمور صحيحة أم لا، فإن عودته إلى رومة سنة ٦ ق.م. تدلّ على أن آماله في رضى أغسطس قد فوتت عليه صحة التقدير، فقد قطع رأسه بأمر من الإمبراطور نفسه، وتلاه خصمه هيرود فمات حتف أنفه سنة ٤ق.م.، بعد أن قسم مملكته بين عدد من الورثة، فأخذ أرخيلائوس نصف اليهودية، وكانت اللجيا وحووران والبثنية من نصيب فيليب، كما كانت منطقة الجليل والمنطقة عبر الأردن لأنتيباس، وأضيفت غزة وجدر وهبوس إلى ولاية سورية.

هكذا استأثرت الأحداث الخارجية أيام عبادة - ومعظم أيام من سبقوه - بجل ما نعرفه عن تاريخ الأنباط، ومردّ ذلك كله إلى أنه لم يظهر لدى الأنباط من يكتب تاريخهم، فما عرف من أخبارهم إنما ترشّح أكثره من خلال علاقاتهم بجيرانهم، كما ذكرت في الفصل الأول.

وقد أصدر عبادة خلال حكمه نوعين من النقد، أولهما صدر أوائل حكمه ويسمى «النقد البطلمي» أي وزنه وزن النقد البطلمي وعلى أحد وجهيه رأس عبادة وعلى الثاني رسم صقر، وثانيهما يسمى «النقد اليوناني» ويزن أربعة غرامات ونصفاً، وقد صدر بين السنة العاشرة والسنة العشرين من حكمه، وعلى أحد وجهيه رأس الملك أيضاً وعلى الثاني صورة رأس الملك والمملكة، وعلى جميع النقود كتبت العبارة الآتية «عبادة الملك، ملك الأنباط».

حارثة الرابع (٩٩ق.م. - ٤٠ب.م.):

قبل أن نتحدث عن حارثة وعصره، ولعله أزهى ما شهدته الدولة النبطية من عصور، لا بدّ من التوقف عند مسألتين يذكر الأولى منهما يوسيفوس، ويذكر الثانية استرابو:

يروى يوسيفوس أنه حين توفي عبادة خلفه على السلطة ملك اسمه

اينياس وأنه غير اسمه حين اعتلى العرش فجعله «حارثة» (١٦: ٢٩٤)، وقد يكون الأصل في «اينياس» هو هانيء (ه ن ء و) أو هنيء أو أنيشو (أنيس) وهو اسم غير مألوف في العائلة النبطية المالكة وإن كان شائعاً بين الأنباط أنفسهم، فهل غيره لينسجم اسمه مع السياق العام لأسماء الملوك النبطيين، أو أن «اينياس» في فترة الفوضى التي تلت وفاة عبادة، ووجد فيها سلمي مجاله الربح لتنفيذ المؤامرات، كان مغتصباً وليس من الأسرة المالكة؟ إن مما يدفع هذا الظن الثاني أن الذي كان يرأس أغسطس هو حارثة، وأن الذي كان يكيد لسلمي عند الامبراطور الروماني هو حارثة نفسه أيضاً، وعلى هذا يرجع القول الأول.

ويقول استرابو إن الأنباط في أيامه، كانوا مثلهم مثل السوريين خاضعين للرومان (١٦/٤: ٢١) وهذا يعني أن دولة الأنباط حين كان يكتب استرابو كتابه كانت ولاية رومانية، وذلك يتعارض مع سيادة حارثة الرابع ومن بعده من الملوك، حتى قام تراجان بضم الدولة نهائياً إلى رومة سنة ١٠٦ م. دعنا نضع إزاء هذه العبارة قول يوسيفوس في التعليق على رفض هيرود أن يزوج سالومه من سلمي، إذ يقول: «ولم يكن ذلك الزواج ضاراً بمصالح هيرود، إذ به كان يضم «العربية» وحكومة تلك البلاد كانت قد أصبحت خاضعة لسلطاناه» (١٦/٧: ٥) هذا جغرافي يزعم أن دولة الأنباط كانت تابعة لرومة، وهذا مؤرخ يزعم أنها خاضعة لهيرود، ووقائع الحال من إصدار نقد وغير ذلك من مستلزمات السيادة، متوفرة لدى الأنباط، فأين تقع الحقيقة؟ إذا تذكرنا ما روي عن غضب أغسطس لأن حارثة لم يستأذنه عند تولي العرش، قلنا بأن استرابو كان يعني شيئاً واقعياً حين قال ما قال، ولكن تلك التبعية كانت لفترة قصيرة، ثم رُدَّ إلى الأنباط استقلالهم الذاتي، وقد استطاع الأستاذ بورسلوك (Roman Arabia : ٥٤ - ٥٦) أن يقرب هذا التخريج من حدود القبول حين رصد إصدار النقد في زمن حارثة الرابع فوجد أن حارثة كان سخياً في إصدار النقد طوال

سني حكمه . إلا أن هذا الاصدار ينقطع في العام الثالث والثاني والأول قبل الميلاد، وبما أن استرابو ظل يكتب حتى العام الثاني ثم انقطع عن الكتابة، فمعنى ذلك أن تلك السنوات هي سنوات التبعية لرومة، وأن النصّ على ذلك من المؤلف كان في أصل كتابه، ولم يكن يمثل إضافات زادها من بعد . وأضيف هنا أن التبعية التي يعينها استرابو كانت من قبيل الضمّ، ولكن التبعية التي تعني «صدق الولاء» كانت موجودة من قبل، ولعل الفترة التي قضاهما عبادة في الحكم كانت أقوى ظاهرة توحى بذلك، وحسبنا حملة ايليوس غالس في هذا المقام، فهي من أقوى الشواهد . وأما قول يوسيفوس بخضوعها لهيرود، فهو من قبيل المبالغة، أولعله يومئ من طرف خفي إلى قوة هيرود العسكرية، وضعف تلك القوة لدى الأنباط الذين كانوا يفضلون حلّ المشكلات الناجمة عن غير طريق الحرب ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً .

ويتميز عهد حارثة بعملية عمرانية واسعة ، تركزت حول القسم الجنوبي من المملكة بأكثر من سواء ، فتحولت المنشأة النبطية في مدائن صالح (الحجر) إلى مدينة كبيرة ، وتكاد القبور المجوبة في الصخر هناك تضاهي الآثار المنحوتة في الصخور في بترا نفسها ، وأكثرها ما يزال يحمل نقوشاً تدل على أن معظمها تم في النصف الأول من القرن الأول ، وأقدمها نقش يحمل تاريخ السنة الأولى بعد الميلاد (سنة تسع لحارثة ملك نبطو) وإذا دققنا أكثر وجدنا عدداً عظيماً منها اتخذ مدافن لضباط عسكريين من ذوي الرتب المختلفة (كقائد مائة وقائد ألف وقائد فرسان وقائد أهل) فيها تفسير ذلك ؟ أكبر الظن أن مدائن صالح قد جعلت قاعدة عسكرية ، ولعلّ حارثة كان يتصور أن قوات رومة تعجز عن بلوغها إن هي حاولت ذلك وأنها تصلح أن تكون مثابة للدولة النبطية في المستقبل ، إذا صدق الاحساس بأطماع رومة ، وكانت ارهاصات ذلك واضحة عندما تولى حارثة العرش .. ثم إن الأنباط على مرّ الزمن كانوا قد خسروا كثيراً من

توسعهم التجاري بعد أن أصبح البحر الأحمر مجالاً لنشاط السفن الرومانية ، ومعنى ذلك أنهم لم يخسروا التجارة البحرية وحسب ، بل تضاعفت حصتهم من التجارة البرية ، وأخذت طريق بئرا - غزة تكاد تصبح مهجورة . فهذا الانكفاء إلى الجنوب كان محاولة لانعاش الوضع التجاري وتعويض الخسائر ، ولا يفهم هذا الإجراء إلا إذا فهمنا الدور الجديد لطريق وادي السرحان ، فقد دلت النقوش التي اكتشفت في الجوف عند الطرف الجنوبي للملك الوادي على كثرة ذوي الرتب العسكرية هنالك ، وهذا بما دل أيضاً على أن حارثة كان يحاول تقوية هذه المنطقة ليطمئن لتجارته الوصول من خلالها إلى بصرى ، دون حاجة إلى المرور بالمنطقة الواقعة شرقي الأردن التي قد تفكر رومة ذات يوم في ضمها إلى الولاية السورية .

ولعل التخوف من المنافسة الخارجية في النشاط التجاري هو الذي عمق الاهتمام بالزراعة في هذه الفترة ، فقد زادت حركة الأعمار في مدن النقب : عبدة ومبسيس (كرنب) ونصبتان (عوجا الحفير) وخلصنة وسبيطة ، وكان الري هو العامل الفعال الضروري لذلك الأعمار ، ولعل آثار نظام متقدم لحفظ مياه المطر وإجرائها إلى الأراضي الصالحة للزراعة إنما تعود إلى عهد حارثة ، ومثل هذا النظام نفسه قد اكتشف في القرية بالحجاز غير بعيد عن المركز الرئيسي في مدائن صالح ، ولم يقتصر هذا الأعمار على المنطقة الجنوبية بل جرى مثله في بصرى شاملاً لأنها تسيطر على الطرق الداخلية من وادي السرحان ، ابتداء من الجوف وباتجاه دمشق ، وهكذا كانت أهمية بصرى تزداد بالنسبة للدولة النبطية .

ونالت بئرا نصيباً كبيراً من العمران في عهد حارثة ، ففي أثناء حكمه تم إنشاء أكبر معلمين من معالم تلك المدينة وهما الطيطير (theater) المجوب في الصخر عند الطرف الداخلي للسوق ، وذلك المعبد القائم في مركز المدينة ويعرف اليوم باسم قصر البنت ، ففي هذا المعبد الذي كان يظن أنه من

منشآت القرن الثاني ، وجد نقش يؤكد أنه من مباني عهد حارثة ، نعم . إن أثر الذوق اليوناني فيه واضح كما أن أثر الذوق اليوناني الروماني في الطيتر أشد وضوحاً ، ولكن هذا لا يعني أن البنائين ومعهما ذلك البناء العجيب المسمى «الحزنة» متأخرة في الزمن ، ولكن لنكتف بهذا في هذا الفصل إذ للحديث عنه موضعه الخاص به .

لقد سعى حارثة بكل جهده إلى أن يوفر لشعبه استقراراً زراعياً يؤمن لهم وسائل العيش ، إذا جفت ضروع التجارة ذات يوم ، دون أن يتخلى عن إيجاد طريق تجارية بديل لا يستطيع التمرس بها سوى الأنباط أنفسهم ، كما قوى وسائل الدفاع الداخلي ، ومنح المراكز الكبرى في بلاده نهضة إعمارية عمرانية . فليس بكثير إذن أن يكون لقبه على النقود « راحم عمهو » (محب أمته) وقد كان حارثة يدرك أنه ينتقل بالدولة إلى مشارف حضارية جديدة ، لذلك كان يخلد أيام حكمه بتوالي الإصدارات النقدية حتى لا تكاد سنة من سنوات حكمه المديد تمضي دون نقد جديد ، ولهذا يمكن أن نجد بين كل عشر قطع نقدية نبطية معروفة ثمانني قطع ضربت في أيامه ، ويدل واحد من تلك النقود أنه خلّد الحركة العمرانية التي أجراها في مدائن صالح بإصدار نقد يحمل صورة رأسه على أحد وجهيه وعلى الآخر رسم لم يكن تحديده ممكناً وتحت لفظه « حجر » كذلك أصدر في السنة العشرين من حكمه (١١ ب . م .) نقداً تذكاريّاً لزواجه من شقيلة (شقيلة) التي أصبحت ملكة بعد وفاة زوجة سابقة له اسمها خلدو (خليدة) (Huldū) - حسب ما ورد في نقش تاريخه السنة الخامسة ب . م . وجد في بتولي بإيطاليا - وعلى أحد وجهي ذلك النقد صورة نصفية لحارثة وقد كلل رأسه بالغار ، وكسي بثوب متدل متجعد وعلى الوجه الثاني صورة نصفية مزدوجة له ولشقيلة ، وقد كسيت أيضاً بثوب متجعد ، وعلى غطاء رأسها زينة ، ومعظم النقود التي أصدرها حارثة قد كتب عليها « حارثة ملك النبط ، محب أمته » . وقد كانت الملكة - أبة ملكة من ملكات

الأنباط - تدعى أخت الملك زوجها ، ولعل ذلك عرف جرى على نسق تلقيب الوزير بأخي الملك ، ولم يكن يعني صلة قريى ولا هو من قبيل ما كان لدى المصريين من زواج الملك بأخته . كذلك هناك نقد يحمل اسم واحد من أبناء حارثة يدعى فص إيل (Phasael) مختصراً أو كامل التهجئة ، ويبدو أن أبنائه الآخرين لم يصدر باسمهم نقد . ففي أحد النقوش (CIS ٢ : ٣١٣ - ٣١٥) ذكر لعدد من أبنائه وبناته ، وهم : مالك وعبادة ورب إيل وفص إيل وسعدت وهاجر (Hagiru) وواحد من حفدته وهو حارثة بن هاجر (وتاريخ هذا النقش السنة التاسعة والعشرون من حكمه) ، ويضيف نقش آخر (قد يعود في تاريخه إلى سنة ٢٥ أو ٣٥ ب . م .) شقيلت وجميلت ، فيصبح عدد البنات أربعاً إذا عدنا فص إيل هنا من الذكور (لأنه اسم ينصرف إلى المذكر والمؤنث) .

وإذا كان حارثة قد أمعن في إصدار النقد سنوياً وفي المناسبات البارزة ، فإن شعبه واجهه بفيض من النقوش التذكارية أو التعبدية ، مؤرخة بسنوات حكمه مرددة في كل منها ذلك النعت الجميل « محب أمته » وأن انتشار هذه النقوش شرقاً وغرباً بحيث وجد بعضها في إيطاليا لدليل على اتساع الأفاق التي كان يرودها الأنباط وعلى امتداد تأثيرهم التجاري والحضاري إلى مناطق نائية ، ونفرد بالتمييز هنا نقشاً وجد في مادبا لأنه ذو قيمة تاريخية ، وقد جاء فيه : « هذا هو القبر ومعه الهرمان المبنيان فوقه الذي أقامه عبد عبودت السترتج (Strategos) من أجل أتاييل السترتج والده ، ومن أجل أتاييل رئيس معسكري الحيطو وعبرتا ، ابن السترتج المذكور عبد عبودت في مقر حكمهما الذي شغلاه فترتين ، أي ستة وثلاثين عاماً في مجموعها ، في أيام حارثة ملك الأنباط ، محب أمته » . وقد تم إنشاء ذلك الضريح في السنة السادسة والأربعين من حكم حارثة (أي سنة ٣٧ ب . م .) فأما الحيطو فهي لهيت التي ذكرت في سفر أشعيا (١٥ : ٥) وأما « عبرتا » فتعني المخاضة أو « المعبر » ولعلها هي

الشكل (٣٣) : مخافج ثقليّة من عهد حارثة الرابع



المخاضة على نهر عرنون (الموجب) في الطريق إلى الكرك ، وأما السرتج فهو حاكم المقاطعة .

وهكذا عاش الأنباط في ظل حكم حارثة المديد في استقرار واطمئنان ، وقطفوا ثمار حياة سلمية وادعة ، وضربوا في الثراء بسهم وافر ، حتى ان حارثة أقام مأدبة في رومة عندما تولى طيباريوس العرش (١٤ ب . م .) وكانت الهدايا فيها تيجاناً من الذهب . ولقد دخلت علاقتهم برومة مرحلة « عدم تضارب المصالح » - فيما يبدو - فانصرفوا إلى مزاوله كل ما يمكن أن يمنحه السلم من بركات . وكان مما أكد هذا السلم منذ البداية أن الأنباط آمنوا استفزازات جيرانهم من يهود ، وذلك حين تزوج هيرود أنتيباس صاحب الجليل وملحقاته عبر الأردن ابنة الملك حارثة ، وقضى الزوجان معاً سنوات طويلة ، ثم بدا لهيرود أنتيباس سنة سبع وعشرين ، حين وقع في غرام هيروديا زوجة فيليب صاحب اللجا وهوران والبشنة ، وكانت في الوقت نفسه بحكم قرابتها من هيرود امرأة لا يحل له الزواج بها . ويبدو أن زواجها به إنما كان مشروطاً بافتراقه عن زوجته ابنة حارثة أو بالتخلص منها بطريقة ما ، فلما علمت الأميرة النبطية بما يدبره زوجها سرت بليلٍ عائلة إلى أبيها ، وكل حاكم من حكام والدها يزودها بحامية توصلها إلى حدود منطقته ، وكانت نقطة الحد بين أملاك زوجها وأملاك أبيها هي قلعة غايرس (مقاور) ، ولذلك جعلت من خطتها أن تبلغ تلك القلعة قبل أن يدركها الطلب ، حتى إذا بلغت بثرا ووقف أبوها على حقيقة الأمر غضب غضباً شديداً ، وصمم على الانتقام ممن أهانه حين أهان ابنته ، وإذا كان حادث التباعد بين الزوجين في حدود سنة ٢٧ ب . م . فذلك يعني أن حارثة لم يستعجل الانتقام ، حقاً انه شن حرباً على هيرود وهزم جيشه فشكاه هذا إلى طيباريوس ، فأمر الامبراطور حاكم سورية أن يجرد حملة ضد الأنباط ، وأن يأتي بحارثة حياً في الكبول أو يبعث برأسه إن قتله ، ولكن حاكم سورية واسمه لوقيوس فتليوس لم

يظهر على المسرح السوري قبل ٣٥ ، وبين بدء ترتيبات الزواج من هيروديا سنة ٢٧ ، وقدم فتيوس إلى سورية سنوات طويلة ، يؤكد امتدادها أن حادثة لم يتعجل الحرب ضد هيرود ، وإنما اختار الوقت المناسب .

ولتوضيح ما حدث لا بد من الدخول في بعض التفاصيل : زحف حارثة (أو قائده) بجيشه إلى شمال البرموك وعسكر في موضع يسمى « جملة » وعند ذلك المكان دارت المعركة بين الجيشين ، وكان في جيش هيرود جنود من جيش فيليب . وكان فيليب قد توفي سنة ٣٤ وضمت أملاكه إلى الامبراطورية الرومانية ، ولم يكن غير وقت قصير حتى تبين الفشل في جيش هيرود ، وتخل عنه المنضوون إليه من جيش فيليب وانحازوا إلى جانب الأنباط ، وخرج الجيش النبطي منتصراً^(١) . عندئذ فرغ هيرود إلى سيده طيباريوس ، فكانت أوامره هي تلك التي أشرت إليها من قبل . وتاهب فتيوس للقيام بالمهمة التي وكلت إليه ، على رأس جيش مؤلف من فيلقين من الفرسان وذوي الدروع الخفيفة ، وسار مخترقاً اليهودية إلى بلاد الأنباط ، فغضب اليهود لاجتياز ذلك الجيش خلال بلادهم مدنساً بذلك ترابها رافعاً أعلاماً عليها صور محرمة . وتفادياً لإثارة مزيد من الحساسيات سلك فتيوس طريق الساحل ، ثم عرج وهيرود أنتباس على القدس لشهود عيد يقيمه اليهود هنالك ، وقبل أن يعودا إلى الجيش بلفتها وفاة طيباريوس فعذلا عن مهاجمة الدولة النبطية ، ووجد حارثة صدق نبوءة كهانه الذين أنبأوه أن الجيش الروماني لن يدخل بترًا .

(١) استكمالاً للأحداث وتوضيحاً لها لا بد أن نذكر أن هيرود تزوج من هيروديا متحدياً بذلك شريعة مقررة ، وأغضب ذلك الزواج الربابي (الحبر) يوحنا الذي اشتهر باسم يوحنا المعمدان ، فعنف هيرود فحقدت عليه هيروديا ، ولكن هيرود اكتفى بحبسه ، إلا أن هيروديا لم تقنع بذلك فتسللت إلى فرض وغبتها على هيرود في لحظة ضعف ، فطلبت رأس المعمدان وكان لها ما أرادت ، ولذلك كان كثير من المحاربين في جيش هيرود ضد الأنباط يعتقدون أن الهزيمة إنما كانت عقوبة من العناية الإلهية لهيرود بسبب قتله للمعمدان ، هكذا قال يوسفوس (١٨ / ٢٠٠) .

ويستدل من رسالة بولس الثانية إلى أهل كورنثس (وهي وثيقة مهمة) أن دمشق كانت تتبع حارثة ملك الأنباط، وقد كان بولس في دمشق حوالي سنة أربعين، وهي آخر عام في حكم حارثة، كيف عادت دمشق إلى حكم الأنباط بعد أن استولى عليها الرومان؟ من الصعب أن نجد تعليلاً مناسباً، ولكن كلمات بولس صريحة حين يقول (١١ : ٣٢ - ٣٣) « كان الحاكم بدمشق تحت إمرة أرتاس (حارثة) الملك يحرس مدينة الدمشقيين ليقبض عليّ، فدلّيت من كوة في زنبيل من السور ونجوت من يدي » ومثل هذا القول يستدعي أن نفترض عودة دمشق، ولو لمدة قصيرة بعد انتصار حارثة على هيرود، إلى الدولة النبطية، وذلك فرض قد يحلّ جانباً من تلك القضية المعقدة، ولكنه غير مقنع في الجملة، ويبقى الأمر معلّقاً يتطلب مزيداً من الدرس والتنقيب. على أن بعض المؤرخين (ستاركي وغيره) يرون حلاً للاشكال أن لفظة « حاكم » في النص المأخوذ عن رسالة بولس لا تعدو أن تعني « حامياً » للجماعة النبطية التجارية في دمشق، وأن قدرته على « القبض » على بولس يجب أن لا تؤخذ حرفياً، ولكن هذا الاقتراح لا يستطيع أن يفسّر بعد ذلك لم يكون « بولس » هو المعنيّ وأن يكون من يتلمس الوسيلة للقبض عليه أو التربص به متممياً إلى الأنباط إذا لم يكن ذا سلطة إدارية^(١).

مالك الثاني (٤٠ - ٧٠ م.) :

هو ابن حارثة الرابع، والأخبار قليلة عن عهده، كان معاصراً للإمبراطور الروماني قلوديوس (٤١ - ٥٤) وفي أيامه كانت حملة تيطس على اليهود وتخريب الهيكل، ويروي يوسيفوس أن مالكا هذا أمدّ تيطس - وهو يقوم بالاعدادات في عكا - بألف فارس وخمسة آلاف راجل، وقد توقف إصدار النقد في السنوات الست الأخيرة من أيامه. وفي الوقت نفسه

(١) ينخلص اليسيف (E12, V, III, P.) من هذه المشكلة بسهولة، إذ يفترض أن دمشق عادت إلى الأنباط بموافقة الرومان.

استأنفت دمشق إصدار نقدها ، ولعل لكلا الأمرين علاقة بحملة تيطس على اليهودية وحاجة جنده إلى النقود . ويبدو أن مالكا تابع سياسة أبيه في الاهتمام بأعمار المنطقة الجنوبية من الدولة ، أما القول بأن دولة الأنباط أخذت في الانحدار في أيامه فقول مبني على التخمين ، إما لأن السوق العمراني في أيام أبيه لم يجد ما يضاهيه في أيام مالك ، وإما ذهاباً مع الاعتقاد بأن فقدان الأنباط لجانب كبير من التفوق التجاري ابتداء من أيام حارثة أو قبله قد استمر يفعل فعله في بنية الدولة .

وليس لدينا من النقوش التي يذكر فيها اسم مالك هذا سوى عشرة أو نحوها ، لكنها متنوعة في محتواها ، فهناك نقش على قبر يعود إلى السنة الأولى من حكمه تكريماً للسترتج عبد ملكو ، نصبه أخوه السترتج ويعمر وقد وجد في أم الرصاص على سبعة أميال إلى الشرق من ذيبان (CIS II, 195) وهناك ستة نقوش قبورية من الحجر يرجع تاريخها إلى ما بين السنة الثالثة والرابعة والعشرين من حكم مالك ، ومذبح نصب للذي الشرى (أعرى) في السنة الأولى ، وعلى النقود التي أصدرها تظهر زوجته واسمها أيضاً شقيلت ، وقد اكتشف عدد كبير منها على شاطئ البحر الميت.

رب إيل الثاني (٧٠ - ١٠٦ ب. م.) :

كان صغيراً حين تولى العرش ، ولهذا عينت أمه شقيلت وصية عليه ، وهي تظهر على النقود الأولى من عهده ، فلما شب وتزوج (جميلت) وأصبحت هي الملكة صارت صورها هي التي تظهر على ما يصدره من نقود . وقد عثر على نقوش ترجع إلى عهده ابتداء من الحجر جنوباً حتى ضُمير شمالاً ، وأحد تلك النقوش وجد في قبر مخصص لـ « أنيشو » (أنيس) أخي شقيلت ملكة النبط ، ابن . . . وهذه الأخوة مجازية على الأرجح ، ويمكن أن نجد هنا وزيراً آخر من وزراء الدولة النبطية اسمه « أنيس » كان يعاون شقيلت أثناء وصايتها على ابنها رب إيل ، تلك الوصاية التي استمرت حتى عام ٧٥ ب. م. كما وجد

نقش آخر ديني في ديدان يدلّ على أن حكمه امتد ستاً وثلاثين سنة^(١) . وفي ترا عثر على نقش آخر ترد فيه أسماء أفراد الأسرة الحاكمة وبينها اسما جميلت وهاجر ، ومثله نقش يشبهه في محتواه عند جبل رم .

غير أن فترة حكم رب إيل كانت قليلة الأحداث ، ولهذا لم تملك انتباه مؤرخي الدولة الرومانية ، مع أن هناك نعتاً لافتاً للنظر يلحق باسمه حيثما ذكر وهو « واهب الحياة والخلاص لأمته » وهذا النعت إذا أخذ على وجهه الظاهري قد يعني أن فترة حكم الملك الذي سبقه كانت مظنة ظلم واستبداد ، ولعل الأصوب في تفسير هذا النعت أن نقرنه بصدد خطر خارجي أو إطفاء فتنة داخلية ، وهناك مجموعة من « المخبرشات » تشير إلى قيام ثورة في حدود بداية حكمه ، تلك هي ثورة دَمَسي ، والمرجح أن هذا الثائر قاد تمرداً قامت به بعض القبائل البدوية لحرمانها من مشاركة كانت تتوقعها عند موت مالك وتولي رب إيل ، أو لعل تلك القبائل انتهزت صفره في السن لتحقيق بعض مآربها . وربما كانت هذه الحادثة هي التي يشير إليها نقشان صفويان يؤرخان بـ « سنة حرب النبط » . وليس ثمة ما يقف في وجه هذا التفسير إلا نسبة الخلاص إلى رب إيل دون أمه التي كانت وصية عليه حينئذ ، ومن السهل فهم هذا الموقف إذا تذكرنا أن شقيلت إنما كانت تحكم باسمه . وانصراف « حرب النبط » إلى صراع للدولة النبطية مع البدو معناه استبعاد لنشوب حرب بين النبط والرومان حين قرروا ضمّ الدولة النبطية ، إلى رومة ، كما تشير إلى ذلك وقائع الأحوال حينئذ .

وعما يلفت النظر أن رب إيل كان يقضي أكثر وقته في بصرى ، وتلك كانت بداية غروب مجد بتراس سياسياً ، وإن بقيت محتفظة بمجدها

(١) هذا ينفي اقتراح بعض الباحثين وهو أن ملكاً اسمه مالك خلف رب إيل وحكم من سنة ١٠١ - ١٠٦ .

التجاري ، وليست هناك حادثة سياسية خاصة مقترنة باستيلاء كورنيليوس بالما القائد الروماني - بأمر من الامبراطور تراجان (٩٨ - ١١٧) - على عاصمة الأنباط الأولى وضمّ الدولة النبطية إلى الدولة الرومانية عام ١٠٦ ب. م. وتحویل البلاد إلى ما سَمِّي ولاية « العربية » أو « كورة العربية » (Provincia Arabia) ويرى بعض المؤرخين أن الدولة النبطية عجزت عن حماية حدودها - وبالتالي حدود الدولة الرومانية ومصالحها - ولكن حتى لو قبلنا هذا التعليل فإنه لا يفسر لم اختيار ذلك العام دون غيره للاستيلاء على بترا .

ويبدو الأمر - وإن كان غير قابل للتفسير - أن الاستيلاء على الدولة النبطية تمّ دون أن تكون هنالك أسباب عدائية ، واستمرّت الحياة في الدولة كما كانت دون توقف ، فالنقوش التي وجدت في عبدة بالنقب (وتعود إلى سنة ٨٨ ، ٩٨ في حكم رب ليل) تدل على نشاط واسع وخاصة في المنشآت الزراعية ، وبعدها نقوش يعود تاريخها إلى حوالى العام ١٢٦ (بعد سقوط بترا بعشرين سنة) وهي تشير إلى استمرار تلك المنشآت وازدهارها .

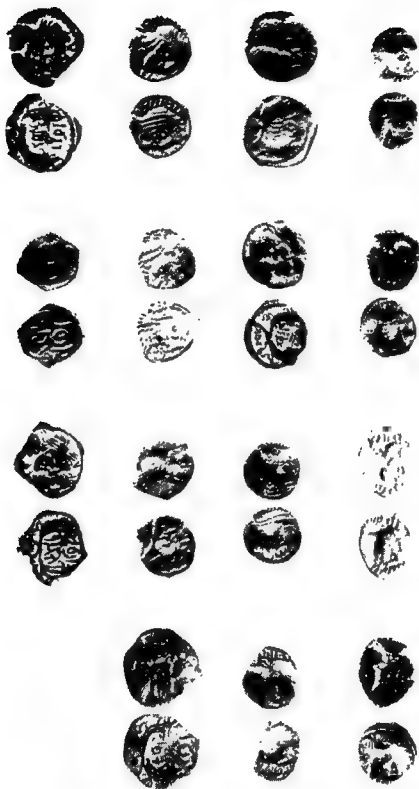
ولكن بترا لم تعد عاصمة دولة ، وحلت محلها بصرى عاصمة لولاية العربية ، وكانت بصرى حتى ذلك الوقت موقعاً غير ذي أهمية ، فأمر الامبراطور تراجان بإعادة تأسيسها ، وبذلك يشهد لقبها الرسمي المنقوش على عملتها وهو « بصرى الجديدة التراجانية » ، وقد زودها بالما بنظام قنوات لتصبح لائقة بمكانتها الجديدة ، أعني عاصمة ولاية كبيرة ، وبما يصور حال بصرى قبل تحولها بل وأثناء تحولها إلى عاصمة لولاية العربية قول دمسقيوس في وصفها (Vita Isidori : 196) « لم تكن بصرى مدينة قديمة ، وإنما منحت مكانة مدينة في أيام الكسندر ساويرس (٢٢٢ - ٢٣٥) وفي مبدأ أمرها كانت قلعة ، بنى أسوارها ملوك العرب حماية لها من (تعديات) أهل السويداء (أو ديونيسياس) وهي قريبة منها » .

وحين أصبحت بصرى عاصمة بدأ بذلك تقويم جديد اسمه تقويم الولاية (أو الأبارخية) وأصبحت بصرى قاعدة الفيلق الروماني الثالث (القيريني)، ووضعت الحماميات الرومانية على طول الطرق الرئيسية التي تكون ما يسمى «الحد العربي»، وكانت الطريق الجديدة التي بناها تراجان تصل بين سورية والبحر الأحمر، وفي أيام الأسرة الساسانية أصبحت الولاية الرومانية تضم البثنية والخورانية والطراخونية (اللجا)، أي تشمل كل ما كانت تضمه الدولة النبطية في أقصى حالات توسعها. وقد أخذ الأنباط فيها يمتزجون بعناصر أخرى سورية وعربية، وظلت اللغة النبطية تستعمل في الكتابة مدة من الزمن، حتى لنجد نقشاً مزدوج اللغة في أم الجمال باسم «فهر و بن شلي معلم جذيمة ملك تنوخ» يعود إلى سنة ٢٧٠ ب.م. حتى إذا وصلنا إلى نقش النجارة المشهور (٣٢٨ ب.م.) وجدنا الخط نبطياً واللغة عربية. وفي الحجر شاهد لرقاش ابنة عبد مناة وهو يعود إلى سنة ٢٦٧ ب.م. ونصفه عربي ونصفه نبطي.

وفي القرن الثالث لم تعد بترا مدينة ذات شأن، لقد سلبت تدمر ما كان لها من مكانة، وثبتت نقود اكتشفت في أوائل ذلك القرن وهي من مسكوكات بترا نفسها أن إيلا غابالس (٢١٨ - ٢٢٢) منحها مكانة «مستعمرة» لأسباب غير معروفة. وفي الفترة البيزنطية فقدت مكانتها التجارية وأصبحت مركزاً دينياً.

ومن الثابت أن الزلزال الذي وقع سنة ٣٦٣ ب.م. في المنطقة قد أصاب عدة مدن كانت بترا واحدة منها، وتشير رسالة سريانية إلى هذا الحادث، وترد بترا فيها باسم «الرقيم». وقد دلت أعمال الحفريات التي قام بها غير واحد من علماء الآثار متعاقبين على وجود تحريب حدث في مواقع من المدينة وعلى الأخص في منطقة الطيطر الكبير؛ وبعد القرن الرابع يزداد شأن المدينة تضاعفاً، ولم تعد في القرن السادس مستقراً لسكان مقيمين. ثم ضاع اسمها وذكرها من بعد، إلى أن بعث ذكرها من جديد: بركهارت (الحاج إبراهيم عبدالله) سنة ١٨١٢.

الشكل (٤) : نماذج نقدية من عهد رب إيل الثاني

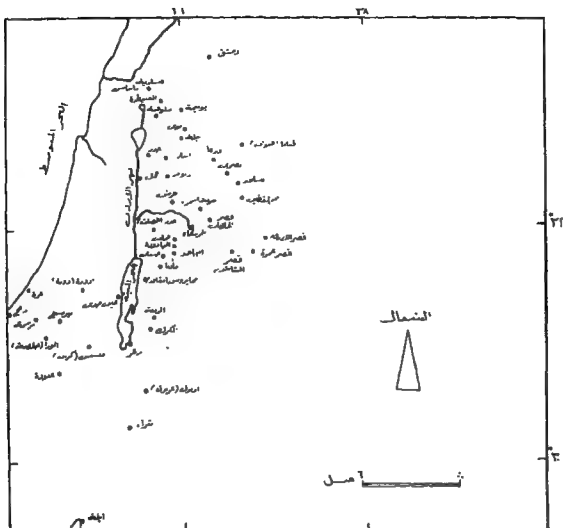


الرقعة الجغرافية وأهم المواقع النبطية

بلغت دولة الأنباط أقصى اتساعها الجغرافي أيام حارثة الرابع، أي في أواخر القرن الأول قبل الميلاد والنصف الأول من القرن الأول الميلادي، إذ ضمت منطقة واسعة إلى جنوب بترا بلغت حتى حدود العلا، وكان وجودها واضحاً في منطقة النقب، كما كان امتدادها إلى الشمال قد بلغ أقصاه بضم دمشق (قبل عهد حارثة). وهذا الاتساع في معظمه سياسي وتجاري، إلا أن الاتساع التجاري قد تجاوز هذه الرقعة كثيراً، إذ يشمل موانئ البحر المتوسط، وسيناء وموانئ مصر، وساحل البحر الأحمر شرقي النيل، ويستخلص من النقوش النبطية التي وجدت بمصر أن الأنباط هنالك كانوا جالية خاصة لها كاهنها، وفيهم الرقاء والاسكاف والجصاص، ولديهم جمالون من نقلة السلع ذهاباً وإياباً بين مصر وبترا، وقد تقدمت الإشارة إلى امتدادهم في حوض البحر المتوسط حتى كانت لهم جالية ومعبد في بتولي بإيطاليا ومن الثابت يقيناً أنهم بلغوا في تجارتهم اليمن، إن لم يكونوا تجاوزوها إلى الهند، فأما شرقاً فقد كانت صلاتهم التجارية تجعلهم يرودون موانئ شرق الجزيرة العربية لينقلوا السلع القادمة من الهند أو من أواسط آسيا إلى هجر (أو جرعاء)^(١).

فلذا قصرنا النظرة على التوسع الجغرافي السياسي قدرنا أنه كان لا بد

(١) يرى بعض الباحثين أن «جرعاء» - حسبما ترد في المصادر الكلاسيكية هي العقير، وأراها جرعاء - وهي على ساحل الخليج - أو هي مدينة «هجر» المشهورة، وقد اضطرب نطقها.



دولة الأنباط

دولة الأنباط .

لهم بعد الاستقرار في منطقة بتر من أن يتجهوا شمالاً أو جنوباً، ولا ريب أن الاتجاه الشمالي كان أسهل وأنفع، أما سهولته فلأنهم فيما يبدو لم يجدوا فيه مقاومة تصدهم عنه، وأما نفعه فلأنه يمثل وجهة السلع الآتية من الجنوب، فهو الاتجاه الطبيعي الذي لا بد من تأمينه ولهذا نقدر أنهم لم يتجهوا جنوباً في دور مبكر من تاريخهم للسيطرة، لأن الامتداد نحو الجنوب لم يكن من الضروري أن يكون سياسياً، إذ لم يكن مصدر خطر عليهم، أو لعله كان إلى جنوبهم قبائل قوية (كاللحيانيين في رأي كانتنو) رأوا من

المصلحة حينئذ أن لا يستثيروا عداوتها، وعقدوا معها عقوداً تجارية تؤمن تسهيل التنقل وتسهيل التعامل التجاري، وتعويضاً عن ذلك جرى اتساع الأنباط في المنطقة الساحلية عند العقبة، أما الامتداد جنوباً فلم يتجاوز الحوراء (ليوqe قومه) على الساحل، وتياء والحجر في الداخل من أجل المصالح التجارية.

ولهذا كله نرى من الراجع أنهم استولوا بعد تأمين المنطقة الساحلية على المنطقة الجنوبية مما يسمى اليوم شرق الأردن، إذ كانت امتداداً طبيعياً للمنطقة الايدومية التي جعلوها نواة لبنيهم الجغرافية، وأن عمق الوجود النبطي في هذه المنطقة بالنسبة لما هو واقع في شاليها وغربيها ليدل على أنهم أنفقوا وقتاً غير قليل في تركيز ذلك الوجود ومدّ جنوره، حتى بلغوا حدود مادبا إلى الشمال في مرحلة أولى، وسلكوا الطريق التجارية التي تخترق ما أصبح يعرف بمبدن الحلف العشري (الديكابولس) وحين سيطروا على طريق وادي السرحان استطاعوا في مرحلة تالية أن يمدوا سيطرتهم السياسية على منطقة تمثل أقصى حدها الشمالي خط يمتد بين صلخد وبصرى، فأما ما يقع إلى شمال ذلك الخط فقد كانت سيطرتهم عليه فيما يبدو محض تجارية، أو سيطرة سياسية آنية.

لقد ورث الأنباط أول ما ورثوا تلك المناطق التي كانت ذات يوم ضمن مملكتي ايدوم وموآب، وقد كان الحد الشرقي والجنوبي لايدوم مزودين بخط من القلاع الممتدة بين الصحراء والأراضي الخصبة. حتى كان بالإمكان إرسال النذر في وقت قصير بإيقاد النيران إذا تعرضت البلاد لهجوم، غير أن الأنباط، وإن أفادوا في البداية من تلك القلاع، قد وسعوا الحدود الشرقية وأنشأوا لهم سلسلة قلاع موازية، وخاصة لقدرتهم على استثمار مناطق صحراوية جديدة خضوعاً لدواعي التطور وزيادة عدد السكان. ولقد وُجِدَت كسر كثيرة من الفخار النبطي في طول البلاد الايدومية - الموآبية وعرضها تدل على ذلك الامتداد، وكانت الحدود

الشمالية والغربية لما كان يسمى مملكة ايدوم أيضاً مزودة بالقلاع، كما كانت الحال في الحدود الشرقية والجنوبية، إلا أنها أقل عدداً لأن الخوف من التدفق البدوي من جهة الغرب كان قليلاً، كما كان معدوماً من جهة الشمال، لأن وادي حسا ووادي عربية كانا يمثلان في ذاتهما عنصراً دفاعياً. وقد اكتشف الأثريون في جنوبي ما يسمى اليوم شرق الأردن، أكثر من خمسمائة مرقب وقلعة وقرية ودسكرة نبطية مما يشير إلى عمران واسع، وبخاصة بعد أن دخل النبطيون في دور الاستقرار الزراعي، وإلى هذا الدور يمكن أن ينسب إلى الأنباط العمل في مناجم النحاس والتعدين في وادي عربية، وجمع القار من البحر الميت.

وكان امتداد الأنباط في مملكة ايدوم يعني أنهم لا بد لهم من أن يستولوا على الأراضي المأوى أيضاً. وتمثل الهضبة المأوى حداً طبيعياً يقف عنده التوسع بسبب إشرافها على وادي الأردن، ويستطيع المراقب فوق الهضبة أن يرصد كل تحرك عبر ذلك الوادي، كما أن انبساط الهضبة يجعل المواصلات سهلة، إلا في الوهيدات الكبرى مثل وادي الموجب ووادي الزرقا. ولقد تمت سيطرة الأنباط على ايدوم وموآب في القرن الرابع، إذ إن إرسال أنتيفونس حملة على بتر (سنة ٣١٢ ق.م) معناه تحوُّفه من بسط الأنباط نفوذهم على المنطقة الواقعة شرقي الأردن. إلا أن احتلالهم لهذه المنطقة نقلهم إلى جبهة المواجهة مع السلطة القائمة في اليهودية، ففي المنطقة التي تسمى اليوم شرقي الأردن لم يستطع الأنباط أن يقرروا بنفوذهم مما أصبح يسمى حلف المدن العشر، وكان جزء كبير عبر النهر شرقاً يطلق عليه اسم بيرايا (Peraea) غير خاضع لسلطانهم، وفي فترات الاشتباك بينهم وبين الحشمونيين كانوا يخسرون ثم يستردون بعض المدن والقرى، وقد كونت الهضبة المرتفعة في الغرب مع البحر الميت حداً بينهم وبين الدولة اليهودية، ورغم ذلك كله لم تكن الحدود واضحة تماماً بين الدولتين.

وحين اتسعت تجارة القوافل كان من الضروري للأنباط تأمين

الطريق التجارية التي تذهب من بترا مخترقة النقب إلى غزة أو العريش، ولعلمهم في أول الأمر سلكوا تلك الطريق ودفعوا الاتاوات لمن يسيطر عليها، ثم رأوا أن الاستيلاء على النقب كله لا يؤمن الطريق التجارية وحسب بل يمهّد لاستغلال الأرض للزراعة، وذلك حين أصبحوا قادرين على تطوير نظام مائي يكفل وجود تلك الزراعة واستمرارها. إن الاستيلاء على منطقة النقب والاستثمار التجاري والاقتصادي لها تشهد به تلك القلاع والعيون والآبار والأحواض والسدود والصهاريج المائية، وبعضها ما زال يمسك الماء حتى اليوم، والربعان على السفوح لحفظ التربة، واستثمار كل شبر من الأرض في مواقع مثل عبدة ونصتان وخلصمة وسبيتة وعلى طول الطريق بين بترا وغزة، كما تشهد بها تلك الأعداد الكثيرة من كسر الفخار النبطي. ولكن يبدو أن استثمار النقب - أو على الأقل بداية العمران النبطي فيه - لم يبدأ قبل القرن الثالث قبل الميلاد: في ذلك القرن بنى الأنباط عبدة التي بلغت ذروة ازدهارها أيام حارثة الرابع (٩ ق. م. - ٤٠ ع. م.)، وعلى ذلك الازدهار تشهد النقوش العديدة والبقايا الأثرية ومركز صناعة الفخار فيها ومئات وحدات العملة. وفي كرب لم تكتشف آثار نبطية مبكرة، ولكن كانت تقوم في موقعها مدينة ترجع إلى عهد نبطي متأخر نسبياً (في القرن الأول الميلادي) وتكاد نصتان تضاهي عبدة في سيرتها التاريخية، ولكن الأمر يختلف بالنسبة لخلصمة، إذ لم يبق فيها من الآثار النبطية سوى الفخار ونقش واحد، وكل الشواهد تدل على أنها تنتمي إلى تاريخ متأخر كثيراً.

وما يلفت نظر الدارس لعمران الأنباط في النقب ما خلفوه - إلى جانب النقوش والمنشآت المائية - من رسوم على الصخور في أماكن مختلفة من المنطقة مثل جبل عديد ووادي عبدة (وادي الرميّة)، فهناك صوروا على الحجر الحيوانات التي دجنوها أو التي كانوا يصيدونها، وبعض تلك الصور يمثل زحف المحاربين وقد سلّوا سيوفهم، كما أن بعضها الآخر يمثل

فرساناً امتطوا صهوات خيلهم، وهناك صورة لاثنين من الراقصين، ويغلب على تلك الصور إجمالاً ظهور الرمح والسيف والقوس والسهم، ومنظر الصياد الذي تنكب قوسه أو حملها وهو يقف وكلبه في مطاردة بقرة وحشية. إن هذه الرسوم على الحجر لتحكي قصة حكاها العرب الجاهليون من بعد في صورههم الشعرية.

ولا ننسَ أن الحركة العمرانية في النقب لم تكن على مستوى مطرد، فالمدن هناك كانت تتعرض لفترات متعاقبة من الازدهار والأفول، وذلك مرتبط بوضع الدولة النبطية نفسها ويتعرضها للمشكلات الداخلية والخارجية، وخير مثال على ذلك عبدة نفسها فإنها انحدرت بعد عهد حارثة الرابع ثم عادت تنتعش في أواخر النصف الثاني من القرن الأول الميلادي، واستمرت كذلك تشهد تزايداً في المنشآت الزراعية حتى سنة ١٢٦ ب.م. أي بعد سقوط الدولة النبطية وضمها إلى رومة، ثم انتقض أمرها من جديد على يد موجات من البدو ولم تعد إلى الوجود إلا في حدود سنة ٢٤٢ ب.م. ويجب أن نربط بين ازدهار النقب وبين أهمية طريق بترا - غزة لتجارة الأنباط ثم اضمحلال تلك الأهمية، وذلك من جانبه مرتبط بالتجارة، فلما كانت التجارة خالصة للأنباط كانت الطريق مهمة وكان ازدهار النقب مكفولاً، ولكن عندما اختطف الرومان ثم التدمريون تلك التجارة من يد الأنباط وحولوها إلى طرق جديدة، اضمحلت أهمية الطريق، وتبعها في هذا الانحذار ازدهار المدن وجانب من النمو الزراعي، ولهذا خلف هذا الدور في حياة المدن دور آخر يتمثل في التركيز على الزراعة وحدها، وكان هذا الدور أيضاً قصيراً لأنه مال إلى الأفول بعيد الانهيار السياسي بسنوات معدودات.

ويكاد أن يكون الوجود النبطي في سيناء امتداداً لوجود الأنباط في النقب، وإن لم يكن ذلك الوجود مشمولاً بالاستثمار الزراعي الواسع، وقد كان المرجح أن سيناء لم تكن منطقة استقرار لهم، وإنما كانت طريقهم

إلى مصر، ولكن يبدو من متابعة البحث والكشوف في شبه الجزيرة أنها كانت جزءاً مكماً من المملكة النبطية، وأن ابتداء وجود الأنباط فيها يعود إلى العهد الهلنستي، ولذلك تكون صلة الأنباط بسيناء، موازية - زمنياً - لصلتهم بالنقب ومنطقة ايدوم وجنوبي سورية. وكانت أهم مواطنهم فيها إلى الشرق من قناة السويس وإلى الجنوب الغربي من أيلة في الشمال، وفي المنطقة الجبلية الجنوبية. وقد وجدت في سيناء إلى جانب النقوش النبطية نقوش يونانية وثمودية وأرمينية وعربية، وتكاد فائدة هذه النقوش أن تقتصر على إضافة مزيد من الأسماء إلى قائمة الأعلام النبطية.

وفي زمن مقارب للوجود النبطي في النقب، نرى الأنباط في حوران وإن وُجد من الباحثين من ينكر ذلك. غير أن ما يمكن أن نسميه بردية زينون يشهد بوجود الأنباط هنالك حوالي سنة ٢٥٩ ق.م. ولكن طبيعة ذلك الوجود المبكر غير واضحة، ولعل سيطرة الأنباط بالمعنى الصحيح على حوران لم تتم قبل عهد عبادة الأول حين اصطدم بينايوس سنة ٩٣ ق.م. في النزاع على الجولان، وعهد حارثة الثالث الذي استولى على دمشق سنة ٨٥ ق.م. إن الشواهد على وجود الأنباط في منطقة حوران لتوجد في المعابد والنقوش والتماثيل التي خلفوها هنالك، بالإضافة إلى الشهادات التاريخية وبخاصة عند يوسفوس، ولكن يبدو أنهم لم يعمروا تلك المنطقة بأعداد سكانية كبيرة، فقد كانوا حكاماً في الغالب، ولم يكن العنصر النبطي هنالك يمثل رعية نبطية كبيرة العدد بل لعل سيطرتهم على المنطقة لم تتطلب الاحتفاظ بجيش قائم إذ نجد أنهم كانوا يحشدون جيوشهم من بترا إذا أرادوا التوجه شمالاً كما أنهم حين فقدوا دمشق باحتلال تفرانس (دكران) الأرمني لها سنة ٧٢، ثم حين أخلاها القائد الأرمني بعد بضع سنوات لم يهبوا - في الحالين لاستردادها، ولعل لذلك سبباً لا علاقة له بالقوة العسكرية، إذ خلال بضع سنوات أخرى كان باستطاعة حارثة أن يجمع جيشاً قوامه خمسون ألف رجل ويحاصر القدس

لقاء أن يرد عليه هيركانوس ما كان قد استولى عليه من أراض في المنطقة الواقعة شرقي الأردن. هل كانت قبضة الأنباط على الحورانية - وهي المنطقة الواقعة إلى شرق بحيرة الجليل وجنوبي دمشق وشمال الحلف العشري - غير محكمة؟ لعل ذلك كذلك إذ النقوش تشير إلى حكام أنباط في تلك المنطقة، ولكن إزاء تضييعهم لدمشق علينا أن نعد أولئك الحكام محض «شيوخ» قبلين يدينون للدولة النبطية بتبعية اسمية.

وقد سكن الأنباط في ثلاث مناطق رئيسية من سورية:

- ١ - في المدن الواقعة على المنحدر الغربي من جبل حوران.
- ٢ - في المدن الكبيرة والصغيرة والقرى على الجانب الجنوبي من الجبل، وعلى المنبسط السهلي الزراعي الممتد غرباً نحو درعا وجنوباً شرقاً نحو الحماة.
- ٣ - في بعض المواقع في اللجا وهي منطقة الطراخونية قديماً. ولكنهم لم ينزلوا في سهل النقرة إلى غرب الجبل ولا سكنوا المنحدرات الشرقية منه.

أما انتشارهم عبر السهل الجنوبي فيدلّ على أنهم كانوا يسيطرون على السهوب المتجهة جنوباً إلى وادي السرحان وما وراءها، وبالسيطرة تتم كفالة الأمن ويخلد الناس إلى استئجار الأراضي، ولكن هذه الحال لم تكن موجودة في السهل الواقع إلى غرب الجبل أو في السهوب الممتدة إلى الشرق، ولهذا ظلّ سهل النقرة غير مستثمر إلى أمد طويل. وأما على المنحدرات الغربية للجبل حيث تتوفر المياه والتربة الصالحة للزراعة ومعها القدرة على الحماية فقد برزت أهم المدن النبطية وهي السويداء وقنوات وسيعا. ولم تكن التجارة العامل الأول في نمو هذه المدن بل كان العامل في الأرجح هو زراعة الكروم، ثم صناعة الخمر، فلا عجب أن تصبح المنطقة هيّء لذي شرى الذي أصبح بعد فترة من تعيّف الخمر وتحريمها يقرن

بديونييسيوس رب العريضة، وأن تسمى السويداء «ديونييسياس» وقد كانت اللجأ صالحة لزراعة الكرمة، ولكن يبدو أن سيطرة اللصوصية والخرابة بين سكانها قد حالت دون استثمارها.

غير أن تبعية جميع الحورانية للأنباط لم تعد قائمة أيام أغسطس حين أعطى شبال هذه المنطقة ومعها الأراضي البطورية حول بحيرة الجليل وجبل حرمون والطراخونية والجولانية إلى هيرود الكبير. وقد أسكن هيرود في البثنية جماعة من يهود بابل، وفي عهده بدأ استثمار سهل النقرة الخصب الذي أصبح من بعد «هرياً» من أهراء رومة، ثم تلا ذلك ثورة أهل الطراخونية على هيرود، وإيواء الأنباط لزعماء الثائرين بتوجيه من سلمي الوزير؛ ترى هل كان هذا الاجراء انتقاماً لضياح المناطق الحورانية سياسياً من يد الأنباط أو بداية خطة لاستردادها؟ مهما يكن من شيء فإن ربط التحدي الذي أبداه سلمي تجاه هيرود يجب أن لا يفسر وحسب على ضوء إخفاقه في الزواج من سالومه. وقد بقي جنوب منطقة حوران في يد الأنباط ولهذا نجد النقوش من بصرى وصلخد تؤرخ بحكم ملوك النبط أي أن الخط الفاصل بين ما كان للهيروديين وما بقي للأنباط كان يمتد إلى الشمال من درعا واصللاً إلى بصرى وصلخد، فكل ما كان إلى جنوب ذلك الخط كان تابعاً للأنباط، بل إن رسالة بولس إلى الكورنثيين - وقد أشرت إليها من قبل - لتدل على نوع من السيطرة النبطية (ولو مؤقتاً) على دمشق. ولدى سيطرة الهيروديين على قسم من حوران لا نسمع عن عرقلة للتجارة النبطية أو تدخل فيها ولا عن تدهور في ازدهار المدن النبطية هنالك. غير أن القول بأن الأنباط ظلوا يمارسون تجارتهم وظل الهيروديون «الشرطة» التي تحمي تلك التجارة، يبدو غير مقنع. والأقرب إلى المعقول أن التجارة - لمصلحة الفريقين - جعلت مستقلة عن النزاعات السياسية حين تقع، وهذا أمر لم يمارسه الأنباط أثناء سلطة الهيروديين وحسب، بل مارسوه لدى مرورهم في الشريان الكبير الذي يخترق الحلف العشري، ومن الممكن أن يضاف إلى

ذلك أن الاعتماد شبه الكليّ - في بعض الحقب - على طريق وادي السرحان يمثل فراراً من المشكلات عند تضارب المصالح السياسية وتأثيرها على الاقتصاد التجاري .

لقد أقام الأنباط في حوران مصالح تجارية في المقام الأول بغض النظر عن مدى نفوذهم السياسي ، ومن أجل هذا لم نسمع أنهم اصطدموا بالرومان حين احتل هؤلاء سورية (٦٤ ق.م.) ، كما لم نسمع عن أية مواجهة بينهم وبين البارثيين (الفرتين) حين دخلوا سورية (البقاع) سنة ٥١ ق.م. إنه لوضع غريب ألا تجعل التجارة في حماية نظام سياسي أو عسكري . ولهذا فإن العلاقة بين الأنباط وبين ممتلكاتهم في سورية تلقي على الباحث أسئلة عميقة ، ذلك أننا إذا استثنينا الطريقين التجاريين - طريق المدن العشر وطريق وادي السرحان - اللذين يصلان النبط في الجنوب بممتلكاتهم في الشمال وجدنا وضعاً غريباً حقاً ، فتلك المناطق تكاد تكون منفصلة عنهم جغرافياً بسبب حاجزين هما حلف المدن العشر والمنطقة التي تسمى بيرايا ، وعند كل تغير في العلاقات كان يمكن لتلك المناطق أن تضع من أيديهم فهي حيناً تابعة لهم وحيناً آخر غير تابعة ، وهم لا يحركون ساكناً تجاهها حتى حين تلوح الفرصة لهم لاستردادها . ومن ثم نحن لا نعرف كيف كانت تدار ، وما العلاقات - غير التجارية - التي كانت تصلها بالدولة في الجنوب . وثمة شاهد غريب - إن صح - على التفاوت بين وجودهم في جنوب شرق الأردن ووجودهم في الحورانية ، فهم في جنوب شرق الأردن أقاموا البلاد على أساس من تنظيم دقيق وكثافة سكانية كبيرة ، وتدلل المواقع التي احتلوها على أنهم استقروا في كل منطقة تسمح أرضها باستثمارها ، وكانت كثافة الزراعة في المنطقة الجنوبية هي العامل الكبير الذي ساعد على استمرار الازدهار إلى مدى حتى بُعيد سقوط الدولة النبطية . وهذه المنطقة الجنوبية - وذلك هو موطن الغرابة - تكتظ بكسر الفخار النبطي المتميز الذي لا تخطيء عين العارف نسبته إلى الأنباط ، بينما تكاد المنطقة الشمالية تخلو من

تلك الكسر، وإلى الجنوب من خط يمتد من شمال البحر الميت حتى مادبا هناك وفرة غزيرة جداً في كسر الخزف، وقد يوجد بعضها في أماكن متباعدة شمال ذلك الخط مثل جرش وتل الذهب الغربية، وقد تكون هنالك كميات من الكسر في أماكن أخرى (وتفسير ذلك أن القوافل النبطية لم تكن تتوقف عند مادبا وإنما كانت تتجاوزها، وأن التجار الأنباط كانوا يحملون معهم من الصحون والأدوات الفخارية الأخرى ما يلزمهم في رحلتهم). ولكن خلو المنطقة الشمالية من الأردن من الكسر الفخارية ظاهرة تستدعي التوقف، وبخاصة ونحن نعرف أن للأنباط أملاًكاً أخرى في سورية تقع إلى شمال تلك المنطقة، فهل في الحورانية كسر فخارية نبطية كالتي نجدها في جنوب شرق الأردن؟ لم يحاول أحد حتى اليوم أن يجيب على هذا السؤال بالقيام بمسح أثري. ذلك أن علماء الآثار الذين عملوا في تلك المنطقة لم يكونوا يعرفون السمات المميزة للفخار النبطي، ولا كانوا يعلقون أهمية على انتشار الكسر الفخارية، ولذلك فإن القول بعدم وجود كسر فخارية هنالك إنما هو قياس على ما تم فحصه في الجزء الشمالي من شرق الأردن. وحسبنا هنا أن نقف عند نموذجين من مواقع الشمال الأردني وهما أم الجمال وخربة السمرة.

فالموقع الأول من هذين - وهو أم الجمال - كان مركزاً تجارياً على بعد ٢٤ كم إلى الجنوب الغربي من بصرى. وتشير الدلائل إلى وجود استثمار زراعي في تلك القرية تدل عليه الأحواض والصهاريج الكثيرة، وفيها نقوش نبطية تتحدث رغم صمتها عن حضور نبطي واضح. ولذلك فمن المتوقع أن توجد فيها كسر فخارية نبطية، غير أن البحث عن فخار رقيق مرهف مطلي - مما يسم الخزف النبطي بالتميز - لم يتمخض عن شيء. وعلى بعد ٢٥ كم إلى الجنوب الغربي من أم الجمال تقع خربة سمرة، وهي موقع كان عامراً في الأيام الرومانية والبيزنطية والعربية، وكان العهد الروماني بالنسبة لها أزهى العهود، ولذلك نقدر أنها كانت مركزاً تجارياً

مهماً، كما كانت مسرحاً لتربية الضأن والماعز والجمال، وفيها أحواض وصهاريج عديدة كبيرة توفر الماء لتلك القطعان. ولكن لدى البحث عن كسر فخارية نبطية فيها لم يوجد شيء من ذلك، مثل هذا الاخفاق في هذين المواطنين قد يدفع إلى القول بأن المواقع النبطية في حوران وجبل الدروز أيضاً لا تحتوي كسراً فخارية، وهنا يثور السؤال: لماذا لا توجد مثل تلك الكسر رغم الوجود النبطي هنالك، حيث بنى الأنباط المعابد وأقاموا التماثيل؟ إن القول بأن الأنباط لم يستعمروا تلك المنطقة بمستوطنين كثيرين منهم لا يكفي لتعليل تلك الظاهرة، إن صحت. ويبقى السؤال دون جواب مقنع.

على أي حال ومهما أخفقتنا في رسم صورة دقيقة واضحة للعلاقة بين الدولة النبطية وبين منطقة حوران - وبخاصة حوران الجنوبي - خلال الحقب المتعاقبة، فإننا لا نستطيع إلا أن نسلم بأهمية تلك المنطقة للأنباط وخصوصاً حين نجد الملك رب ايل الثاني يتخذ بصرى عاصمة له، ولكن نحول المملكة إلى ولاية رومانية قد أجهض إفادة الأنباط من موقع العاصمة الجديدة بسرعة وألقى بالفوائد كلها في يدي حاكم جديد.

وفي الجنوب لم يتجاوز امتداد الأنباط مدينة الحجر، والشاهد على ذلك أن ما يقع إلى جنوب تلك المنطقة يبرز فناً معمارياً وعادات في الدفن ليست كالتي كانت لدى الأنباط، حتى العلا كانت خارج التبعية السياسية، وكذلك خير، وإن وجدت فيها نقوش نبطية، ذلك أن الحجر - لا العلا - هي التي كانت المركز التجاري الجنوبي لدى الأنباط، وكان دور العلا في ذلك ضئيلاً، ولم يكن الأنباط في هذه الوجهة الجنوبية بحاجة إلى مخافر مسورة لأنهم كانوا يستطيعون - فيما يبدو - استرضاء القبائل القاطنة إلى جنوبهم بطريقة أو بأخرى.

يتبين مما تقدم أن المناطق التي شملها الامتداد النبطي كانت ثلاث

مناطق رئيسية . أنشأوا لهم فيها مراكز ومواقع استيطانية تعد بالمئات ، وهذه المناطق هي :

١ - منطقة النقب ، وقد أشرنا إلى أهم مراكزهم فيها وهي عبدة وكرنب ونصتان وخلصه .

٢ - منطقة جنوبي سورية وكانت أهم مراكزهم فيها - بالإضافة إلى بصرى - هي سيعا ، وفيها بقايا كبيرة من خرائب نبطية منها مسرح صغير ومعبد مخصص للذي الشرى وعدد غير قليل من النقوش ، وكسر زخرفية ، ويبدو أن سيعا كانت مركزاً دينياً . وغير بعيد عنها تقع السويداء ، وكانت من أهم المراكز النبطية . وتستمد أهميتها مما تبقى فيها من دلالات معمارية ودينية ، ففيها المباني والمذابح والمنشآت التعبدية الأخرى التي لا تزال تتطلب جهود علماء الآثار . غير أن بصرى تظل أكبر المراكز النبطية في حوران ، والبقايا المعمارية النبطية فيها كثيرة العدد .

٣ - المنطقة الواقعة شرقي نهر الأردن وتمتد جنوباً لتشمل جانباً من شمال الحجاز وبالإضافة إلى بترا - أهم مركز نبطي هنالك - فإنها تحتوي على أكبر نسبة من المراكز النبطية ، ومن أهمها المعبد النبطي الذي اكتشفه غلوك على جبل التنور إلى الجنوب من وادي الحسا ، وفي هذا المعبد تبرز عبادة أترعتا (أترغات) على أتمها ، وقد أضاف اكتشاف المعبد معلومات جديدة عن عقائد الأنباط وشعائهم وقدراتهم الفنية ، وفي الموقع المسمى ذبيان وجدت كميات كبيرة من الخزف النبطي ، كما تم الكشف عن معبد نبطي - روماني . ويقع وادي رم - وهو مركز مهم أيضاً - عند نهاية شرق الأردن وبداية الجزيرة العربية ، وفي الوادي منشآت نبطية ، من أهمها معبد نبطي لا يزال في حال جيدة نسبياً ، وهو نبطي خالص في فنه المعماري ويعود في تاريخه إلى القرن الأول

الميلادي، وفي منطقة المعبد عشر على فخار رقيق مطلي يؤكد هذا التاريخ التقديري. وفي عين الشلالة إلى الجنوب من منطقة ذلك المعبد وجدت منشآت تعبدية نبطية، وفي ذلك الموقع نفسه وجد نقش يحمل اسم رب إيل الثاني. وقد تقدمت الاشارات إلى القبور النبطية المجوبة في الصخور بمذائن صالح (أو الحجر). وهي من أهم المواقع النبطية جنوباً.

وهناك أعداد كبيرة من المواقع الأخرى مثل ذات راس وقصر ربة وخربة المشرفة وخربة براك وكلها في شرقي نهر الأردن، بل يضاف إلى هذه المئات من المواقع التي توجد فيها كسر خزفية نبطية وكسر زخرفية ونقوش وبقايا معمارية وشواهد أخرى، ولكن تبقى بترا أهم ما خلفه الأنباط من مواقع.

وليس في الامكان هنا أن نفصل القول في طوبوغرافية تلك المدينة ومعالمها البارزة، فذلك موضوع قد خصصت له مؤلفات كاملة^(١) ولكن تكفينا لمحة موجزة لا يخل إدراجها هنا بالسياق العام في هذا الكتاب:

لقد توفرت لبترا عدة خصائص رجحت اختيارها مثابة للسكن والعبادة والتجارة، ومن أهم هذه الخصائص وجود عين موسى عند مدخلها ومعها صهاريج الماء المحفوظ، ووقوعها عند ملتقى الطرق التجارية، وتوفر الأراضي الخصبة الصالحة للزراعة والرعي من حولها، ومنعة موقعها وسهولة اتقاء الأخطار التي قد تحف بها، اعتماداً على تلك المنعة. وتقع المدينة على بعد ستين ميلاً من العقبة، وترتفع بحوالى ٢٧٠٠ قدم عن سطح

(١) من المؤلفات المهمة في هذه الناحية كتاب كنيدي، وكتاب براوننغ ومقالات هورسفيلد في (Q D A P) (انظر كشاف المصادر والمراجع) ومن قبل هؤلاء كتب دلمان وبرونو ودوماسزفسكي.

وأفاض جميعهم في وصف جغرافية المدينة ومعالمها وبيوتها وقبورها . . الخ.

البحر وتحيط بها سلسلتان من المرتفعات يفصل بينهما مقدار ميل، والمدخل إليها للقادم من الشمال شق ملتو ضيق يسمى «السيق» يفضي إلى وادي موسى وهو الوادي الذي يؤدي إلى موقع المدينة القديمة ثم يدور حول الجبل المسمى بالحبيس ويلتقي بوادي براء ويتغلغل في السلسلة الغربية من خلال فتحة تسمى السبخ. وهناك معالم بارزة في السلسلتين المحيطتين بموقع المدينة منها أم البيرة والحبيس والدير والخبنة والمذبح، وعلى مسافة إلى الجنوب تبرز قمة جبلية تسمى صبرة.

والسيق إذا ترك مفتوحاً تدفقت فيه المياه على نحو قوي، ولهذا كان من الطبيعي أن يبنى عند فوهته سد لتحويل الماء، وأن يتم تحويل الماء من خلال نفق ما يزال موجوداً حتى اليوم. وفي مواجهة السد مجموعة من المسلات الصغيرة المنحوتة في الصخر، وعليها نقوش أحدها يتحدث عن شخص عاش في الرقيم (وهو فيما يبدو الاسم التنبطي لمدينة بترا)^(١) ولكنه مات في جرش ودفن فيها. وعلى الجانب الأيسر من السيق ضاحية تسمى المضرس (أو المدرس) وهو اسم من الأسماء القديمة التي استعملها الأنباط، وورد ذكره في أحد النقوش مرتبطاً بذئ الشرى، وكلما توغل المرء في السيق وجده قد أصبح أضيق وأعمق، وتقاربت الشعاف في الأعالي حتى تكاد تلتقي في بعض المواطن، وحيث يعمق السيق توجد غرف منحوتة على واجهتي السلسلتين. فإذا انطلق المرء من عتمة السيق واجهه ما يمكن أن يعد أبرز معلم من معالم بترا وهو الخزنة، البناء المنحوت بعمق في الصخر،

(١) إن إطلاق اسم «الرقيم» على بترا ورد عند يوسيفوس وغيره من المؤلفين. وفي المصادر الصينية أن تجارة الصين كانت تصل إلى مكان يدعى «لي - قن» (Li-Kan) وهو يذكر بلفظه «رقيم» فإذا صح التقدير فهو اسم أقدم من بترا الذي ليس سوى صيغة اغريقية؛ وذلك يرجع أن تجارة الصين كانت تجمّع عن طريق البحر الأحمر، بالإضافة إلى مجيئها خلال الخليج. وعلى هذا تكون سلعة الحرير من أهم السلع الصينية التي كانت تصل بترا، وتذهب إلى الصين الدفقس والطرزات، كما كان يذهب إلى الصين الحنا والزجاج واللؤلؤ والمرجان والسجاد والذهب والفضة.

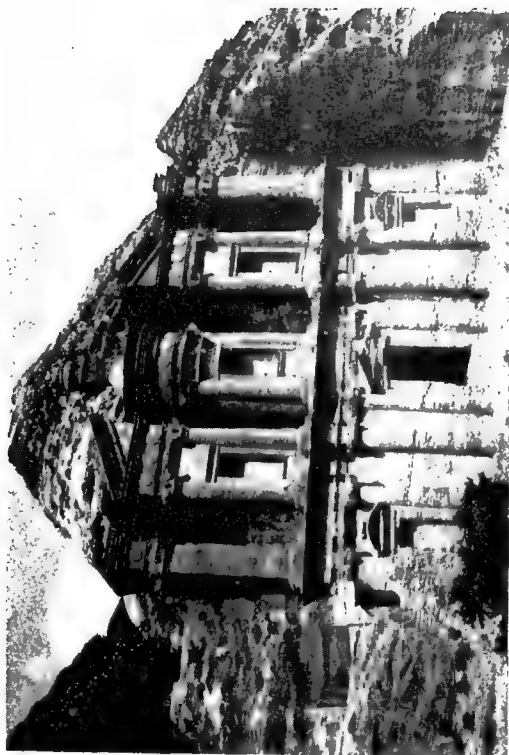
وواجهتها في سعة ٩٢ قدماً، وتبلغ في الارتفاع حتى نهاية الجرة في أعلاها (والجرة هي التي أوحى بتسميتها الخزنة) ١٣٠ قدماً، وبين العلماء جدل حول تاريخ هذا الأثر المهم فبعضهم يرجعه إلى عصر هدریان (حوالي ١٣١ ب.م.) وبعضهم يراه أقدم بكثير من ذلك، وأغرب ما في الخزنة من الناحية المعمارية اشتغالها على تيجان أعمدة كورنثية، وهذا ما يقوّي الافتراض بأن الذين بنوها كانوا معماريين غرباء. ولكن ما هي الخزنة؟ الأغلب أنها معبد أقيم في رأي بعضهم للربة مناة، وأقيم في رأي آخرين للعزى، وذهب فريق ثالث إلى أنه معبد - ضريح لأحد ملوك الأنباط، ولكن ليس ثمة ما يدل على أن الخزنة اتخذت ضريحاً. وفي الخزنة غرفة وسطى مساحتها أربعون قدماً مربعاً، وهي عاطلة من كل زخرف وتفضي إلى غرف صغيرة على جانبيها، منها غرفتان كثيفتا الزخرفة، وسطوح الحجارة فيها ليست ملساء إنما هي واضحة الخشونة، وبعد الخزنة تبدو معالم أثرية كثيرة، أكثرها قبور، إلا أن أهم معلم بينها هو الطيطر (المسرح) وفيه ثلاثة وثلاثون صفاً من المقاعد نحتت في الصخر، وبعده بمسافة قصيرة يصل المرء إلى وادي بئرا الواسع وفيه معالم أثرية قد نحتت على الجانبين، فعلى اليمين جدار الخبئة الكثيف وعلى اليسار سلسلة العطوف، وهناك ممر رملي يستدير حول العطوف ويتجه غرباً حتى يصل إلى بداية الشارع المسقوف. وللمرء أن يختار هنا الاتجاه الذي يسلكه، فلما أن يستمر قدماً حتى يصل إلى قصر البنت أو يختار المنحدر الواقع على اليمين ويصل إلى ما يسمّى القبور الملكية.

وعند الاقتراب من الشارع المسقوف تبدو نافورة ماء عامة تقع عند ملتقى وادي موسى بوادي متاهة (والوادي الثاني هو الذي تسلكه المياه المحولة من لدن فوهة السيق) وقد أعادت دائرة الآثار الأردنية (سنة ١٩٦٠) نصب عدد من الأعمدة التي كانت تقوم على جانبي الشارع المسقوف، وهنا يبدو لعيني الزائر مبنى اصطلاح على تسميته «معبد أترعتا» (أترغات) وهو

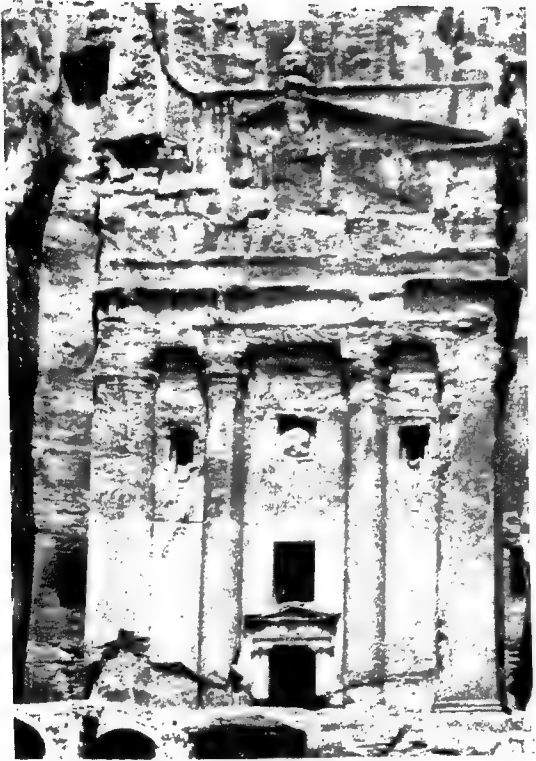




الشكل (٦): واجهة خزانة فرعون



الشكل (٧) : الديور، أكبر واجهة منحوتة في الصخر.



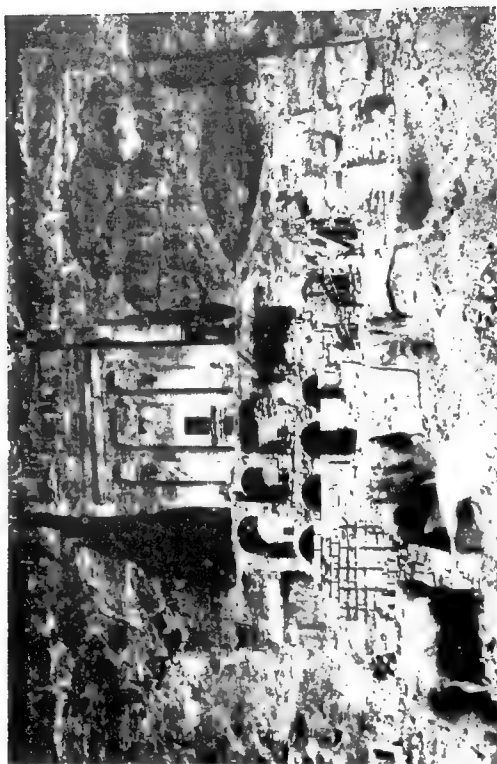
الشكل (٨): قبر الجرة.



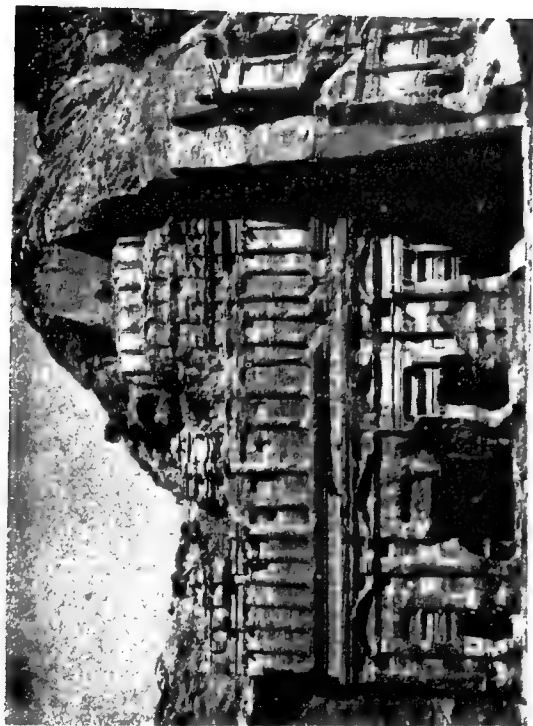
الشكل (٩) : المسرح الرئيسي من عهد حارثة الرابع .



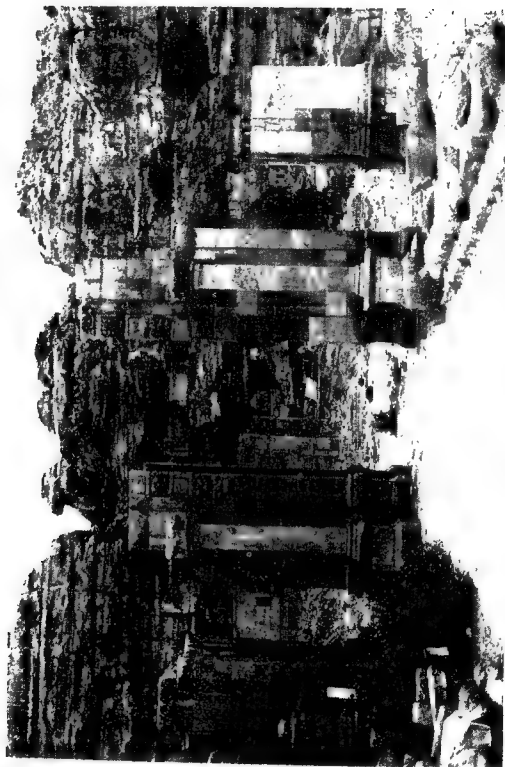
الشكل (١٠) : واجهات قبور من النوع البسيط المزخرف بشرطين
(بئر).



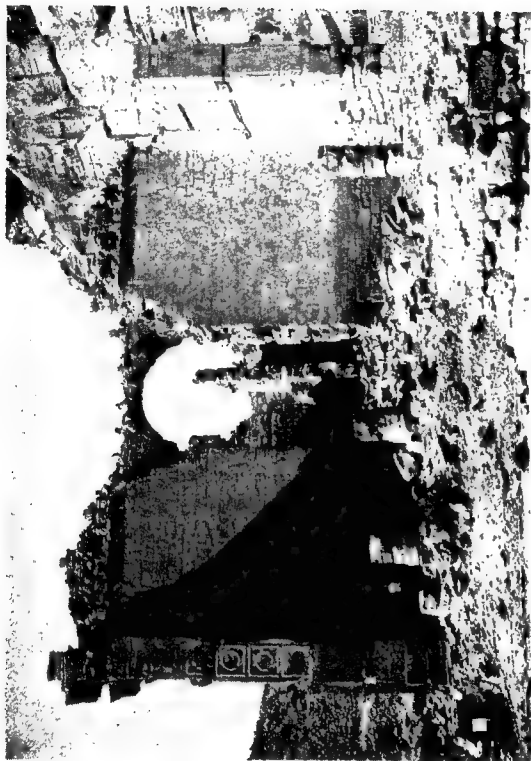
الشكل (١١) : قبر الحكمة .



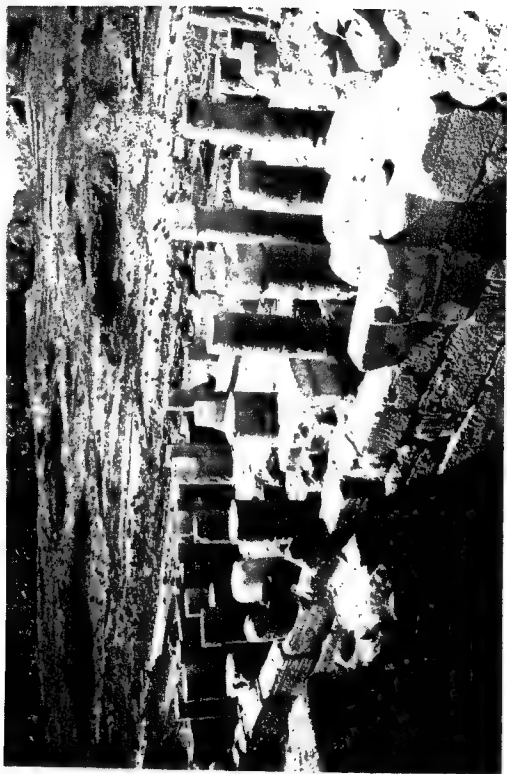
الشكل (١٢) : قبر القصر.



الشكل (١٣) : بوابة النصر في تدمر تراجمان (١٠٦ ب.م.م.).



الشكل (١٤) : الواجهة الأمامية لمعبد قصر البنت .



الشكل (١٥) : معبد الأسد المنيح (اكتشفه فيليب هامود).



الشكل (١٦) : الملح.

مكون من جزعين رواق مسقوف ومقدس (Cella = قلاية) ذي أعمدة، يصل بينهما برطل (Portal) متوسط، وأعمدة القلاية ذات تيجان نبطية كلاسيكية، وفي جدرانها كوى فيها تماثيل صغيرة، وفي النهاية الشمالية من القلاية مصطبة مرتفعة يحيط بها اثنا عشر عموداً، أربعة من كل جانب، وتؤدي إليها سلسلتان قصيرتان من الدرج. وداخلها مزخرف كله برسوم بعضها يتخذ رموزاً يونانية - رومانية كالدلافن والأكاليل.

أما قصر البنت الذي يتبدى بعد ذلك فهو منشأة نبطية تعود في تاريخها ترجيحاً إلى عهد عبادة الثاني (٣٠٠ م. - ٩٠٠ م.)، وقد بني (القصر) على نطاق هائل من حجر رملي ملون متجه في محوره شمالاً وجنوباً، ويبدو في ظاهره مربعاً، شديد المتانة، وداخله مزخرف بجص كثيف التكوين ويقع على منصة عالية تبرز حوافها بروزاً كأنها تؤطر البناء بأفاريز، وتتخلل الأفاريز وريدات لكل وريدة صفان من البتلات.

من هنا تبدو الصخرة التي تسمى «الحبيس» ويسمى بعضها بعضهم «القلعة» وهي صغيرة إذا قورنت بأم البيارة، ولم يبق اليوم أثر للقلعة النبطية هنالك، ولكن سطحها مليء بكسر الفخار النبطي والخرائب الموجودة على قممتها تعود إلى قلعة صليبية. وتحتوي الصفحة الشرقية من الحبيس على معالم أثرية طريفة من أبرزها ما سماه كنيدي «القبر ذا النوافذ» وسماه غيره «معبد قوس قزح» وهو فريد بين المعالم لأن داخله مزود بسلسلة من النوافذ لدخول الضوء بدلاً من الاعتماد على دخوله من الباب، وفي داخل ذلك المبنى قاعة متوسطة (٣٣ × ٢١) وليس فيه قبور، ولا يعرف الغرض من بنائه.

أما أم البيارة فهي القمة الشاهقة الممتعة التي لجأ إليها الأنباط - في الأرجح - حين هاجمهم جيش أنتيفونس السلوقي، وعلى سطحها المنبسطة اكتشفت كسر خزفية تعود إلى ما قبل العهد النبطي، والأرجح أنها

إيدومية وقد ذهب بعضهم إلى أنها «سلع» المذكورة في كتاب يهود، ولكن ذلك أمر قائم على التخمين. ويسلك الصاعد إليها طريقاً ملتوياً يتسدىء من الجنوب الشرقي، وقد حاول الأنباط تيسير الصعود بيناء سلسلة من الدرج وجوب دهايز في الصخر، وهذا لا يعني أن قمة أم البيرة أصبحت ميسرة للسالك، لأن إغلاق المعبر عند بدايته، ووضع العراقي أمام الصاعد عند أية نقطة فيه أمر ممكن، وقد انهدم جانب من هذا الممر يضع السالك على مشارف مهواة سحيقة، ولهذا كان لا بد لمن يحاول الصعود أن يزحف زحفاً أو أن يُدْفَعَ دفعاً إلى الأعلى. وقمة أم البيرة مستوية مسطحة تمثل شبه منحرف، وأقصى ارتفاع لها من الزاوية الشمالية الغربية ٣٧٧٢ قدماً فوق سطح البحر، وفي القطاع الشمالي الشرقي منها وهو المطل على محيط المدينة، توجد كسر فخار نبطي بكميات وفيرة بينها بعض أختام فخارية، وفي هذه الجهة من الهضبة يتغير الانحدار التدريجي فيصبح حاداً يطل على الوهدة الشرقية، وعلى الشعاف والمنحدر يبدو لعين الراي ثلاثة عشر مبنى، كل واحد منها يطل على العاصمة دون أن يحجب رؤيتها عن المباني الأخرى، وخصائص هذه المباني ووفرة الفخار النبطي الفائق تقول إن المكان لم يكن وحسب ملجأ للقواعد من النساء والشيوخ والأطفال كما يقول ديودور، ولا ريب في أن هذا الملجأ قد شهد تطوراً غير قليل بين ٣٠٠ ق.م. و ١٠٠ ب.م. أي أنه تحول من ملجأ يعوذ به الناس عند الضرورة إلى حصن حصين مليء بالمسؤولين والمراقب والرقباء، وهذا أمر لا يمكن تصوّره إلا إذا توافر الماء الكافي، وهو قد توافر حقاً في صورة أحواض أو جُوابٍ ضخمة عميقة، ومن أجل ذلك سمي المكان «أم البيرة»، وتقع تلك الأحواض على الجانب الشمالي الشرقي والجانب الشرقي المنحدر من الهضبة، مما يسهل جريان الماء إليها، خلال قنوات نحتت في الصخر لتلك الغاية، وعلى الصخور نقوش ورسوم من أبرزها صور بقر الوحش ذي القرون الطويلة الحجناء، يليها صور للصيد بالصقور، وهناك صور غير قليلة للجمال، وصورة لفرس يمتطيه فارس،

وصورة طاووس ذي ذيل طويل و «مهاميز» حادة في رجليه وقنزعة مرتفعة ، ونعل أكثر هذه الصور ينتمي إلى ما بعد العصر النبطي .

وتصلح منطقة قصر البنت أن تكون منطلقاً لرحلات في اتجاهات مختلفة : من هنا يمكن الذهاب إلى الدير وهو بناء ضخم تبلغه إذا أنت اخترقت وادي موسى عبر فوهة وادي سيغ ، فتصل إلى وادي الدير نفسه ، وعلى رأسه يقع ما يسمى «قبر الأسد» وهو معلم يرجع إلى العهد الروماني المبكر ، ذو إفريز منحوت وتيجان عاطلة ، وفيه أسدان متقابلان على جانبي الباب . لا يكادان يريان إلا بصعوبة بعد ما أدركتهما يد البلى وعوامل التعرية ، وإلى يسار «قبر الأسد» نصب لذي الشرى على هيئة كتلة حجرية . والدير نفسه مبنى بالغ الضخامة لا يبلغ إلى مستوى الخزنة من حيث الفن المعماري ، وهو منحوت في لحف جبل ، وفيه غرفة كبيرة واحدة (٣٨ × ٣٣) يضيئها النور الداخل من الباب .

وفي اتجاه آخر من قصر البنت يرى المرء ما يسمى عمود فرعون ، ومن بعده على طول الممر المؤدي إلى وادي فرسة تقع «كتوتة» ولعلها مبنى كان يملكه شخص ثري ، وعلى مقربة منه كومة ضخمة من القمامة التي تلبدت على مر الزمن .

وهناك معالم كثيرة أخرى ، ولكن التصدي لها يخرج بنا إلى الإسهاب ، وحسبنا هنا أن نلخص بعض الحقائق العامة حول تلك المعالم دون الدخول في التفاصيل ، فنقول :

إن أكثر المنشآت النبطية انتشاراً في بترا هي الدفنية القبورية ويليها التعبدية ، وأقل الثلاثة الأنواع المنشآت العامة .

والمنشآت القبورية أيضاً تتمثل في نماذج مختلفة فمنها : القبر ذو الواجهة والقبر المجوب في الصخر ، والقبر الصهريج . فمن النوع الأول خزانة فرعون وما هو أدنى منها فنياً بكثير وهو الأغلب على معالم بترا

المهمة . وقد قسمها الدارسون في فئات معيارية تلقى على غير المتخصص في هذا المضمار . وتنتشر القبور المجوبة في كل أرجاء المدينة ، وهناك ستة وعشرون قبراً على شكل صهاريج يراها الزائر أول ما يقترب من السيق .

وأما المنشآت التعبدية فهي أيضاً عديدة ومتنوعة في طابعها فمنها الأماكن المرتفعة (التي سنطلق عليها اسم المعليات) والرموز التعبدية ، فأما المعلاة فإنها نموذج موجود في أماكن مختلفة ، ومنها المعلاة الكبرى التي قد تتخذ نموذجاً لهذا النوع من المنشآت ، وفيها يقع المزار في قمة جبل يسمى المذبح مشرف على المدينة ، ويصعد الصاعد إليه قبل أن يبلغ الطيهر الرئيسي لدى القدوم من السيق ، على سلسلة من درج ، أو قد يصعد إليها من وادي فرسة حيث يشير إلى ذلك نقش لدى الشرى والعزى ، وقد هيئت المعلاة بتسوية سطح الجبل ، وإزالة الصخور الزائدة لاقامة الوسائل التعبدية الضرورية ، وهناك منصة تلتف على ثلاثة جوانب ، ومنطقة المذبح ترتفع قليلاً عنها ، وتشغل الجانب الغربي ، وقد جعل على اليسار مذبحان ، هيمى أحدهما لسفح الدم ، ويوصل إليهما بواسطة درج ضيق ، وإلى جوار منطقة المذبح نحت في الصخر أجراناً متعددة لعلها للتطهر الشعائري ، وحجيرة تحت المذبح المخصص لسفح الدم لحفظ الأدوات التعبدية . وتكثر الرموز التعبدية في بترأ وضواحيها ، وهي أحياناً صغيرة يتجاوزها النظر وأحياناً عملاً جداراً كاملاً ، وفي منطقة السيق بخاصة عدد وافر منها ، وأهمها الأنصاب المستطيلة التي تمثل ذا الشرى وقد نحتت بارزة في كوى ، دون أن تتخذ مثلاً إنساني التكوين (وهذا ما سنقف عنده لدى الحديث عن الدين) . وكذلك تكثر في بترأ المذابح ذات القرون والأرجح أنها مذابح لأحراق البخور ، كما توجد منحوتات مسلية الشكل ، ولكنها أقل من أنصاب ذي الشرى ، وكان الأنباط يسمون الواحدة منها « نفس » لأنها كانت تمثل فيما يبدو شواهد قبور أو أنصاباً تذكارية .

وأما المنشآت العامة فمن أهمها الطيطر الرئيسي وقصر بنت فرعون
ومعلاة كونواي (سميت باسم أغنس كونواي التي تزوجت من بعد
هورسفلد) وقد دلت البحوث على أن الطيطر والقصر من بناء الأنباط
وانهارت المزعومات التي كانت تنسبها إلى غيرهم . وتلحق بالمنشآت
العامة أيضاً المنشآت المائية ومنها الأحواض على جبل الخبنة والحوض الكبير
القائم إلى جوار ما يسمى « قبر الجنينة » ، وهذه كلها برك منحوتة في
الصخر .

وفي بترا معالم أثرية لا تنتمي إلى العهد النبطي ، وإنما هي ثابتة
النسبة إلى العهد الروماني ، ومنها قبر الجندي الروماني ، وقبر الحاكم
الروماني ستيوس فلورنتيس وهو عند الحافة الشمالية الشرقية لجبل
الخبنة .

النشاط الاقتصادي

إن اختيار رب إيل آخر ملك نبطي لبصرى الشمالية وهجره لبترا في الجنوب يقف موقفَ المناقض لذلك العمل الدؤوب الذي قام به حارثة الرابع في مد العمران النبطي وتعميقه جنوباً بحيث يشمل مدائن صالح ، ومعنى ذلك أنه في أقلّ من ستين سنة في القرن الأول بعد الميلاد ، كان مصير ذلك الاتساع جنوباً إلى التقلص والانحسار . لقد كان وراء ذلك التغيير الجذري كله تحوّل طريق التجارة من أيدي الأنباط إلى أيدي الرومان ، ومن قوافل البر إلى سفن البحر ، ومن موانئ البحر الأحمر الشرقية إلى موانئه الغربية ، ليس هذا وحسب ، بل إن طريق التجارة الآتية ما بين النهرين هي التي تصدرت جميع الطرق أهمية ، فأخذت المتاجر تمر من تدمر في طريقها إلى دمشق وحمص ، كما أن هجر المتاجر (الجرعاء) على ساحل الخليج لم تكن بحاجة إلى إرسال متاجرها لبترا ، بل كانت تبعث بها إلى دومة الجندل ومن هناك ينقلها الأنباط أنفسهم إلى أم الجحال ثم إلى بصرى ، لذلك أصبحت بصرى أو تدمر الوريث الطبيعي لبترا .

وإذا لاحظنا أن بداية التراجع في ازدهار الدولة النبطية إنما كانت مقترنة بالتراجع في التجارة أدركنا أن الاقتصاد الزراعي والصناعي لم يستطعا أن ينقذا الدولة من الانهيار ، وأن عصب البقاء والاستمرار إنما كان هو التجارة . تلك حقيقة فاجعة إذا وضعناها إزاء ما بذله الأنباط من

جهد في تطوير الوسائل المائية والمنشآت الزراعية ، على وجه الخصوص .

إن هذه الحقيقة - أعني النظرة إلى التجارة على أنها عصب الكيان البشري النبطي - هي القاعدة التي يفسر على ضوئها كلّ توسع قام به الأنباط ، إذ لم يكونوا في توسعهم يندفعون بحوافز المجد السياسي أو الاعتزاز بالقوة أو حبّ السيطرة من أجل السيطرة نفسها ، بل كان مهمهم الأكبر هو الاستيلاء على طرق القوافل المهمة التي تؤمن لهم نقل المتاجر بأمان ، ذلك هو ما فعلوه حين امتدوا شمالاً وغرباً في النقب وجنوباً نحو مدائن صالح ، ففي كل منطقة من هذه المناطق كانت هناك طريق تجارية رئيسية أو فرعية . ففي امتدادهم إلى الشمال سيطروا على « الطريق السلطاني » الممتد بين دمشق والبحر الأحمر ، واتجاههم نحو النقب فتح لهم الطريق إلى غزة والطريق خلال سيناء إلى مصر عن طريق غزة والعريش ، والذهاب في العمق الجنوبي ربطهم حين استولوا على مدائن صالح بطريق تجارة الخليج وبعجنوب بلاد العرب . كذلك جعلتهم الحجر قريين من الحوراء على البحر الأحمر وهذا يصلهم بالطريق البحرية إلى الهند .

وقد كان ذلك النشاط التجاري - فيما نتصور ونستنتج - سبباً في بروز مظاهر كثيرة في الحياة النبطية في مقدمتها العناية بتربية الجمال والحرس على القطران لهائتها ، وتوفير المؤونة لها ، والتزود بكل الأدوات التي تعين على « توضيب » البضائع والاحتفاظ بها ، وترتيبها وتصنيفها ، وبناء السفن والتدريب على شؤون البحر ، وتهيئة كل ما تتطلبه الموانئ من معدات مثل مينائي الحوراء وأيلة . وتخصيص أماكن للتفريغ والتخزين ، ومن أمثلة ذلك تلك الكهوف الكبيرة في البارد بمدينة بترا ، فإن حجوما تدلّ على أنها كانت مخازن إيداع ولم تكن مساكن ، أي أن البارد كان نقطة تفريغ وتعبئة واقعة خارج المدينة ، كما دفع هذا النشاط التجاري في طريقه حيوية « صناعية » وزراعية ورعوية وتعدينية ، ولم يكن الأنباط يكتفون

باستقبال السلع الخارجية وتسويقها .

يقول استرابو في وصف بعض جوانب من ثروتهم الحيوانية ،
وسلعهم جملة ، محلية أو مستوردة :

« والضأن لديهم ذات صوف أبيض ، والثيران كبيرة ،
ولكن بلادهم لا تنتج خيولاً ، وتقوم الجمال بتلبية خدماتهم
مقام الخيل . . . وبعض الحاجيات مستوردة من بلاد
أخرى . إلا أن حاجيات أخرى ليست كذلك وخاصة ما
كان منها نتاجاً محلياً كالذهب والفضة ومعظم العطور ، فأما
النحاس والحديد والثياب الأرجوانية والميعة والزعفران ،
والأدوات المزينة بالنقوش النافرة والرسوم والمصنوعات
المقولة فلا تصنع في بلادهم » (١٦/٤ : ٢٦) .

ويقول في الحاصلات النباتية لديهم :

« ومعظم البنلاد مزودة بضروب الثمار إلا الزيتون ،
وبدلاً من زيتة يستعملون زيت السمسم » .

ويذكر ديودور انجارهم بالبلسم والقار (وهذا يعني قدم اهتمامهم
بهذين العنصرين) أما الأول فكان يستخرج من أشجار البلسم بأريحا
والثاني من البحر الميت .

ويتحدث ديودور بشيء من الاسهاب عن القار وطريقة جمعه
فيقول :

« يرسل البحر الميت من وسطه كل عام كتلة من القار المتصلب
تبلغ مساحتها أحياناً ٣٠٠٠٠ قدم مربع أو أزيد من ذلك ،
وتبلغ في أقل الحالات أقل من عشرة آلاف قدم مربع بقليل ،
وتبدو لمن يراها من بعد وكأنها جزيرة . . . ويظهر أن قذف

البحر للقار تبدو نذره قبل عشرين يوماً، إذ على بعد مسافات كبيرة من جميع جوانب البحر تنتشر ريح القار الكريهة، وتتغير ألوان الفضة والذهب والبرونز في المنطقة، ولا تعود إلى حالها الأول إلا بعد أن يطرح البحر القار... والبرابرة الذين يتمتعون بالسيطرة على هذه المادة يأخذون القار إلى مصر ويبيعونه للافادة منه في تحنيط الموتى، ذلك أنه إذا لم يخلط بعناصر أخرى عطرة فإن حفظ الجثث لا يدوم طويلاً... وعندما يطرحه البحر فإن الناس الساكنين حول البحر من جهتيه يحملونه كأنه غنيمة خرب، إذ بين الفريقين عداوة، وهم يجمعونه دون قوارب بطريقة خاصة، إذ يبيتون حزمًا من رمث (طوف) ويلقونها في البحر ويمتطي تلك الحزم ثلاثة رجال، اثنان يجذفان بمجاذيف مربوطة إلى الرمث، ويحمل الثالث قوسه ليصد كل من يتعرض لهم من الجانب الآخر أو من يمرؤ على أن يتحرش بهم، فإذا اقتربوا من القار هجموا عليه بالفؤوس كأنه حجر هش، فيقطعون منه قطعاً ويحملونها على الرمث، وبعد ذلك يعودون أدراجهم».

ومن فوائد القار استعماله في تقوية المواد والأدوات لكي تصبح قادرة على أن تمسك الماء فلا يقطر، أو أن يتخذ عنصراً في التفرية، كذلك كان المصريون يستعملونه في صنع المجوهرات الزائفة وفي تلوين المعادن، وكثيراً ما كانوا يصنعون أقنعة ممهوه بالقار لوجوه الموميאות أو يتخذون ثنائيم منه يضعونها مع المومياء لطرد العدو من القبر. أما استعماله في شؤون التحنيط مباشرة فقد استبعده بعض الباحثين ولكن آخرين وجدوا ذلك ممكناً.

ويقول ديودور في البلسم :

« في أحد الوديان في تلك المنطقة ينمو النبات المسمى بالبلسم ، وهو يعطي دخلاً كبيراً ، إذ لا يوجد في أي مكان آخر من العالم المعمور ، واستعماله عقاراً مهم جداً لدى الأطباء » .

ومثل هذه الأهمية هي التي حفزت كليوباترة للاستيلاء على هذا

المورد.

وقد كانت أسواقهم المحلية معرضاً للمنتوجات الحيوانية التي ذكرها استرابو من ضأن وبقر وجمال ، كما أن إنتاجهم لمصنوعات فضية وذهبية وعطرية - مما يذكره استرابو أيضاً - أمر محوط بالشك ، ولعل هذه العناصر كانت من جملة السلع التي يحملونها إلى الأسواق الخارجية ، فأما عدم وجود الخيل بينهم فأمر مستغرب ، إذ نجد للخيول صوراً على الأواني الخزفية ، وأما المواد التي يذكر استرابو أنها لم تكن تنتج محلياً كالأرجوان والحديد والنحاس والزعفران فيجب أن تعد في السلع التي عرفوا بنقلها إلى الأسواق الخارجية ، لأن استرابو يعني أن بلادهم كانت تفتقر إليها . غير أن ذكره للنحاس يدعو إلى التوقف إذ من المتعارف أنهم كانوا يستخرجون النحاس من وادي عربة وخاصة عند حمرا الفدان والصيرة ، حتى لقد عد بعض الباحثين ذلك أحد أسباب ثرائهم . وكان من مستورداتهم الخزف الهلنستي والروماني رغم أن الخزف كان من أهم ما ينتجونه ، وقد عثر على فرن لصنع الخزف في منطقة قرية من بترا . كما عثر على آخر في عبدة بالنقب ، ومع ذلك فمن الصعب أن نقطع هل كان للأنباط صناعة مركزية للخزف وهل كانت أفران الخزف منتشرة في المملكة . وتدل الكسر الخزفية على أن الأنباط كانوا في العهد الروماني يستوردون كثيراً من أعمال الأختام الطينية والقناديل ، وقد حاكوا محلياً صناعة تلك القناديل الرومانية والأختام .

ولكن التجارة الخارجية هي التي كانت عماد ثروة الأنباط ، وتلك كانت تعتمد على السلع القادمة من جنوب بلاد العرب ، إذ كانت تلك السلع تباع بأثمان عالية ، وفي مقدمتها البخور الذي كان مادة ضرورية في حياة الناس وعبادتهم ، كما كان هو والمر يستعملان في تركيب العقاقير ، وكان المر وحده يتخذ في صناعة مواد التجميل والعطور وفي شؤون الدفن . ولا ينازع هاتين السلعتين ببعض القيمة من الحاصلات المحلية إلا البلسم والقار ، فأما الخزف الذي كان يتم صنعه على نطاق واسع فلا ندري كثيراً هل كان داخلياً في تجارتهم الخارجية ، أو كان سلعة تسوق في الداخل وحسب ، على أن مميزاته تجعل منه سلعة يرغب فيها ، وخاصة لرقته وإرغافه وطلبه بالألوان الجميلة ، وباللون الأحمر على الخصوص ، وإن لم يكن الخزف المطلي بالألوان أخرى أقل جمالاً ، وبالتفنين في الحجم ، وبتزويده بالزخارف المناسبة لتلك الحجم ، وبلغت النظر من بين الحجم المتنوع تلك السلاسل المتدرجة في حجمها من أحقاق المرهم التي كانت سلعة شائعة لتوافق الحرص على البلسم والمر . وتتوافر أعداد كثيرة من الأشكال الصغيرة التعبدية التي يدل إنتاجها بهذه الوفرة على أنها كانت تصنع للتصدير ، وأن بتر كانت مركزاً صناعياً بالإضافة إلى أنها كانت مركزاً تجارياً . وقد أبرز الأنباط مهارة في صناعة القناديل إبداعاً أيضاً لا حكاية للقناديل الرومانية وحسب . ففي هذه الصناعة يتجلى التنوع والتساق في الحجم وحسن الزخرفة والأشكال ، ومع ذلك كانت قناديلهم أثقل وأقل رهاقة من القناديل الرومانية .

وقد مارسوا بعض المصنوعات المعدنية فكانت نقودهم تسك من البرونز والأقل منها كان من الفضة ، ولكنهم فيما يبدو لم يستعملوا العملة الذهبية . ومن البرونز أيضاً صنعوا بعض التماثيل الصغيرة ، وصاغوا نماذج من الحلي الصغيرة ، واستعملوا الحديد أحياناً في بعض مصنوعاتهم . ومع أننا لا نجد في آثارهم أسلحة ، فإن توافرها في رسومهم يدل على أنها كانت

كثيرة الاستعمال سواء أكانت مستوردة أو مصنوعة محلياً . ويدل قطعهم للصخور وجوبهم لها على استعمال الآلات المعدنية اللازمة لذلك ، كما أن نشاطهم الزراعي يشير إلى استخدامهم الأدوات الصالحة للزراعة ، وهكذا يقال في الأواني المعدنية الصالحة للطبخ أو تلك التي لا يستغنى عنها في سياسة الدواب كاللجم وما أشبه . وقيل أيضاً على المجتمعات الأخرى لا بد أن نفترض أنهم طوروا أنواعاً أخرى من الصناعات مثل الحياكة والنسج وصناعة الأحذية والأدوات الموسيقية والأقواس والسهام وبعض الأسلحة الصغيرة .

وقد رقدوا بمنتجاتهم الزراعية أيضاً ذلك النشاط الاقتصادي المتكامل . وتدل السدود المجدبة أو المبنية والقنوات والمجاري والجداول والأحواض والصهاريج المنتشرة في المناطق التي عمروها على مدى عنايتهم بالمياه وحفظها والتحكم بها في شؤون الري واستصلاح أراض كانت تعد خارج نطاق هذا النشاط العجيب مؤوساً منها . أما الربعان التي تكتنفها السلاسل على السفوح والمنحدرات فإنها الدليل الساطع على محاولتهم استثمار كل شبر من أرض صالحة للفلاحة . هل اقتبسوا هذا الوعي الدقيق بشؤون الزراعة والري عن أهل جنوب الجزيرة أو عن أهل ما بين النهرين ، أو وجدوا نماذج الاستقرار الزراعي لدى ناس كانوا يقطنون المنطقة التي وروثوا إعمارها ؟ ذلك أمر لا مجال فيه لجواب حاسم حتى اليوم . ولكن هب الأنباط اقتبسوا عن غيرهم بعض تلك المهارات ، فإنه يظل لهم القدرة على التطوير والتحسين فقد جعلوا الجوابي والأحواض بالضخامة التي نجدها في القطرانة ، وتحولت الغدران الصغيرة لديهم إلى قنوات مكشوفة أو مستورة ، وأقيمت الحواجز لمنع التربة من الانجراف والتحات ولتوجيه المياه الوجهة المطلوبة ، وتوارى « الدبش الساذج » في البناء ليحل محله البناء بالجير والجص ، وظهر لديهم ما يسمى « تليلات العنب » وهي رجوم من حجارة تنصب على سفوح التلال في أنماط

متداخلة ، لها دور في نظام التحكم بالماء ، ولكن كيفية الاستفادة منها ما تزال
أمراً مجهولاً .

هذا التطوير في الهندسة المائية أدى إلى التوسع الزراعي ، ومن
السهل أن نتصور أنهم مارسوا زراعة شتى أنواع الحبوب وأشجار
الفواكه ، وبخاصة العنب ، وفي رسومهم تؤدي شجرة الكرمة والرمان
دوراً مهماً في الزخرفة . وبالتضافر بين شتى هذه الضروب من المهارات
التجارية والصناعية والزراعية بلغ الأنباط إلى مستوى اقتصادي رفيع .

الحياة الاجتماعية

يتبين مما مرّ في الفصل الرابع أن نظام الحكم لدى الأنباط لم يكن ملكياً وحسب، بل كانت لديهم أسرة ملكية بمعنى أن الحكم كان متوارثاً في تلك الأسرة، ولعله ضمن حدود التاريخ المعروف للأنباط لم يخرج عنها. وهناك ما يستشف منه أن الأسرة المالكة كانت حسنة التماسك، إذ حين حاول شخص غريب عنها أن يستأثر بالحكم - وذلك ما نظن أن سلياً كان يمثل - لم تسمح له بذلك، وآثرت أن يعتلي العرش شخص من أفرادها، ولم تكتف بذلك بل أسبغت على ملوكها صفة الألوهية لتبعد عنها كل مدعٍ طامع، وأحاطت الحاكم من تلك الأسرة بروابط أخوة، وفي ذلك بالإضافة إلى معنى المشاركة في المشورة وبعض المسؤولية، رغبة في إضفاء نوع من وحدة «هيئة الحكم» - إن صح التعبير، فزوجة الملك أخت له وصورتهما تظهر مع صورته على النقود، ووزير الملك أخ له، وكلاهما بهذه الأخوة يشاركه المسؤولية أو جانباً منها في الحكم، فظهور صورة الملكة على النقد ليس تكريماً وحسب، بل هو يرمي إلى نوع من المشاركة، وما يثبت أن أخوة «الملكة» لم تكن بالدم - وإنما برابطة الوفاق والمشاركة - أن الوزير كان يعد أيضاً أخاً للملك وليس هو بأخ له حقيقة. وهذا الحاكم الأعلى يسمى بالنبطية «ملكو» أو «منكو» وزوجته تسمى «ملكا» وقد يخاطب أحياناً بـ «مرنا» وهي لفظة تعني سيدنا أو ربنا.

وإذا كان استرابو قد قدم لنا صورة عن ديمقراطية الملك النبطي فذلك

أمر قد يعسر تصويره إذا نحن قرناه بالالوهية ، ولهذا فإننا قد نفترض أن المسلك الديمقراطي الذي يصفه ذلك الجغرافي إنما هو أصداء للتصرفات التي كان يلتزم بها شيخ القبيلة ، حين لم تكن الملكية شيئاً بعيداً عن مواضع المشيخة القبلية ، أو نفترض أن تأليه الملك كان يتم بعد وفاته ، وأنه قداسة يسفها الأبناء والأحفاد ولا علاقة لها بسلوك الملك في حياته ، وهذا هو المرجح . على أن طبيعة تلك الديمقراطية إنما يحددها أيضاً مدى ما كانت تتمتع به الملكة من حق المشاركة بإبداء الرأي ، بحيث تحدّ ولو قليلاً من التصرف المطلق الذي قد يمارسه الملك ، كذلك يحددها مدى ما كان للوزير الذي كان يلقب ابتروبوس (Epitropos) من دور في شؤون الدولة إذ إن الصورة المستمدة من الوزير الوحيد الذي نعرفه - أعني سلياً وزير عبادة - ليس من الضروري أن تكون صورة عامة لدور كل وزير ، وها نحن حين نؤرخ لعبادة وسليّ نتصور أن عبادة كان ملكاً ضعيفاً - أو هكذا نريده أن يكون - لكي نفسر حقيقة القوة التي كان يمارسها سلي . ومع أن لفظة « ابتروبوس » التي تعني الحاكم التنفيذي أو الوكيل القيم بالأمور توحى بصلاحيات واسعة ، بحيث تضيع الحدود الفارقة بين سلطة الملك وسلطة ذلك الحاكم التنفيذي ، فإن مدى استغلاله لتلك الصلاحيات يعتمد على التوازن السلطوي بينه وبين الملك ، ولما كان سليّ نموذج الحاكم البعيد الطموح لم يكن دوره مقياساً عاماً لسلطة وزير الملك . غير أن أهم ما يرسم معالم تلك الديمقراطية وجود مجلس استشاري أو عدم وجوده . وفي النصوص ما يشير إلى وجود مثل ذلك المجلس وهو الهيئة التي نفترض أن الملك كان يقدم لها حساباً عن أعماله .

ورغم إيماننا بأن سلياً لا يمثل الوزير - في الظروف العادية - فإننا قد نستلهم من المهمات التي قام بها أن الوزير كان مسؤولاً عن السفارات في الخارج ، وإجراء المفاوضات ، وعقد الاتفاقات وما أشبه ذلك ، ولكن جانباً من هذه المسؤولية كان يقوم به الاثنارك (Ethnarch) وهو نائب عن الملك ،

مهمته رعاية مصالح الأنباط في الخارج، وهذا الاسم وغيره من أسماء أصحاب المناصب في الدولة يدلّ على احتذاء الأنباط في بناء نظام الدولة للسلوقيين والبطلميين ثم للرومان، فقد كانت البلاد مقسمة إلى ولايات لكل ولاية «حاكم» يسمى أيضاً في النقوش (س ت ر ت ج = Strategus) وعمال أو وكلاء ممن كان الرومان يطلقون عليهم اسم (Procurator) ويسمى الواحد منهم لدى الأنباط «أ ب ر ك» (eparch) ويمكن أن يكون الأستاذ جونز على صواب حين استنتج - اعتماداً على قصة هرب بنت حارثة، وتأمين الحكام لانتقالها من ولاية إلى أخرى - أن الولايات النبطية كانت صغيرة، ولو عرفنا عدد الحكام في فترة من الفترات لكان من اليسير الحكم على ذلك الاستنتاج قطعاً بالخطأ أو بالإصابة، وتذكر النقوش مصطلحات أخرى لعلها كانت وظائف في الدولة، منها: مسعر (م س، ر) بمعنى مفتش، وقاريء (ق رء) وعلها وظيفة دينية، وترد في النقوش النبطية من مصر لفظة «أفكل» وهي وظيفة دينية أيضاً بمعنى «الكاهن» أو سادن المعبد وقد ترددت هذه اللفظة في نقوش تدمر والحجر وسيناء والعربية الجنوبية، ولكنها لم تحتفظ في العربية الشمالية إلا بمعنى «الرعدة والارتجاف».

هذا ما تسمح به النقوش بالنسبة للوظائف المدنية، ولهذا كان لا بد لنا من تصور نظام متكامل للدولة اعتماداً على الاستنتاج، فحديث استرابو عن وجود المحاكم في بتر - وبخاصة للفصل في قضايا الغرباء - يجعلنا نستنتج وجود وظيفة للقاضي ولن يستعين بهم في إجراء الأحكام، ووجود طبقة من المحامين للترافع في تلك المحاكم، ووجود كتاب عقود وموثقين، إلى سائر ما يتطلبه النظام القضائي. وفي نقوش القبور عبارات شرعية وأخرى تتصل بالعقود، وعبارات تنص على الغرامات، وأخرى تتعلق بالشهادة في مجلس القضاء، وهو ما لا بد من وجوده وتنظيمه لدى شعب، قد بلغ درجة عالية من الرقي في الشؤون التجارية والمالية، وفي أوراق

البردي التي اكتشفت عند البحر الميت عبارات تشريعية دقيقة تؤكد هذه النواحي.

وهنا لا بد من كلمة موجزة عن تلك البرديات، فقد عثر عليها في كهوف فوق عين جدي. وترجع إلى السنوات الأخيرة من عهد رب ايل الثاني. وصاحبة تلك النقود والوثائق امرأة تدعى باباتا بنت سمعون بن مناحيم، وقد كان والدها يملك أرضاً في منطقة زعر، وإلى جنوب تلك الأرض تقع حديقة «سيدنا رب ايل الملك - ملك الأنباط، واهب الحياة والخلاص لأمته»، وإلى شمالها يقع «المنتقع». وقد قيد سمعون شراءه للأرض في السجل النبطي والتزم إذا هونكت العقد أن يكون دفع الغرامة للملك النبطي وللطرف المتأذي من ذلك النكت، وقد كفل للمشتري حق بيع العقار أو رهنه أو نقل ملكيته أو التصرف به حسبما يشاء، كما كفلت حقوق الري مع بيان دقيق بالساعات والأيام التي يمكن أن يتم فيها ري الأرض. وعقد البيع هذا يشير إلى نظام تشريعي دقيق عند الأنباط.

وذلك النظام التجاري هو الذي استدعى وجود موظفين ماليين مثل الجباة، وقد ذكر بليني وجود جباة عند الحوراء (ليوقه قومه) يأخذون ما يبلغ ٢٠٪ على السلع هنالك، ولا بد أن نمدّ مثل هذا التصور ليشمل جباة في مواقع أخرى من المملكة، هذا عدا الجباة الذين كانوا ولا بد، يجمعون الضرائب على الزراعة والصناعة، بالإضافة إلى مشرفين على الأسواق المحلية يقومون بالرقابة الضرورية للحد من التلاعب بالأسعار أو الغش في السلع وتطفيف الموازين.

واتساع الحياة التجارية قد أدّى إلى نشوء وظائف - إن لم تكن جزءاً من الوظائف الحكومية - فهي بطبيعة تكوينها لا بد من أن تقوم بالتنسيق مع موظفي الدولة، من ذلك الأدلاء والدلالون في الأسواق، والتجار الوسطاء وعملاء التجارة، والوكالات التجارية والوكلاء في التجارة والأسفار. ومثل هذا الاستنتاج ينسحب ولو جزئياً على الحياة الزراعية والصناعية والتعدين.

وكلما ازدادت مرافق الحياة تعقيداً زادت الحاجة إلى التنظيم .

وأما الوظائف العسكرية فكانت أيضاً وليدة احتذاء النظام الهليني والروماني، وقد كانت لفظة استراتيج التي وضعنا مقابلها لفظة «حاكم» تعني في الأصل رتبة عسكرية أي صاحب المشاة، ولكن لما كان صاحب هذه الرتبة يجمع بين قيادة المشاة والاشراف على إحدى الولايات أصبحت دلالة لفظة «حاكم» هي الصالحة للربط بين الوظيفتين، وعندما كان الأنباط يطلقون على بعض شيوخ الحورانية لفظة «استراتيج» فإنهم كانوا يؤكّدون المعنى الثاني، حتى أصبحت اللفظة مرادفة لللفظة «شيخ» وإن كانت دلالتها في الأصل مختلفة . ويقابل صاحب المشاة موظف عسكري آخر هو قائد الفرسان ويسمى هبارخ (Hipparchus) والرتبتان متساويتان في الدلالة حين تستعملان بين مصطلحات الإدارة المدنية . وتمت هاتين الوظيفتين وظائف أخرى منها «ك ل ي ر ك» الكليارك أي قائد الألوف، و«ق ن ط ر ي ن» أي القنطوريون وهو قائد المائة، ومرة أخرى نقول إن ورود هذه المصطلحات في النقوش بلفظها اليوناني يدل على الاحتذاء . ولكن من حقنا أن نسأل: كيف كانت هذه التنظيمات - إن وجدت - في فترة سابقة؟ إن مصطلحاً واحداً يشير إلى أنه صيغة نبطية أصيلة وأن الاحتذاء لم يغيره وذلك هو «رب مشريط» وهو يقابل رتبة «عريف» (Praefectus, Castrorum) .

إن هذه الصورة التي نرسمها للتنظيم الحكومي في بنيته المدنية والعسكرية كثيرة الثغرات، إذ هناك مجال لأسئلة عديدة، ولكننا نحجم عن الإبعاد في التصور مخافة الشطط في القياس على ما كان لدى الآخرين . وقد كان نظام الحكم في دولة بترا محط إعجاب أثنودورس، راوية استرابو إذ يقول هذا الجغرافي: «وهي تتمتع بحكم جيد، وفي أية حال كان أثنودورس وهو فيلسوف وصديق لي، وقد عاش في مدينة البترائيين يتحدث عن حكومتهم بإعجاب» ومبعث إعجاب أثنودورس هو أن الحكومة قفلت نوعاً

من العدالة بين الناس بحيث قلت حاجتهم للتقاضي - وذلك أمر سبقت الإشارة إليه . ولذلك يبدو أن ما كان للدولة كان معروف المعالم، وكان ما للناس محدداً، بحيث لا يفتش الفريق الأقوى على الفريق الأضعف، فالضرائب كانت معتدلة - فيما يبدو - وميل الملك إلى عرض أعماله على الشعب، كانت تعني أيضاً رفع الشعب ظلاماته إليه - لا إلى المحاكم، وعلى هذا فإذا احتكرت الدولة مثلاً مزارع البلسم عند أريحا أو منتجات القار من البحر الميت، لم يكن ذلك داخلاً في منظور استبدادي، لأن الأنباط قبل الاستقرار الحضاري كانوا يعرفون أن لشيخ القبيلة ما أسماه عرب الشمال من بعد «الرباع والنشيطه والفضول»، أو أشياء شبيهة بذلك وإن لم تكن تحمل تلك الأسماء نفسها.

ويصف الملك نفسه أحياناً ويصفه شعبه بأنه «راحم عمهو» (محب أمته) وأحياناً بأنه جالب الحياة والخلاص إليها، وبهنا هنا أمران أولهما أن الملك يتحدث عن شعبه مضافاً إليه، والثاني أن ذلك الشعب كان «أمة»، وهذان الأمران يقرران - على الوجه الظاهر ودون تأويل - قوة الرابطة بين الملك ورعاياه، ورؤية الشعب من خلال وحدة جامعة هي وحدة الأمة، فأما الحديث عن هبة الحياة للأمة فأمر يوحى بالتأليه، ولكن إذا قرئنا هذه العبارة بتخليص الأمة من كارثة حلت بها، فإن هبة الحياة تصبح تعبيراً مجازياً. ومع ذلك فيجب ألا نغالي في تفسير عبارات التحبب، فربما لم تحمل أي معنى على المستوى العجلي، وهبنا وجدنا في مثل تلك العبارات تطابقاً بينها وبين الواقع فإنها لا تستطيع أن تكفل عدم التمايز الطبقي في فئات المجتمع النبطي ولا اتساع الشقة فيه بين الأغنياء والفقراء، ولكنه كان قد أصبح مجتمعاً متحضراً قد ابتعد كثيراً عن الشعور البدوي بمهانة المهن، ولهذا كأنما كان ذكر المحترف اسمه واسم حرفته ينم ضمناً عن اعتزازه بتلك المهنة، ومن ثم نجد بين فئات ذلك المجتمع النحاسين والحديديين والنجارين والمساحين والبناءين، كما نجد الصيادين والعمال والمحاربين،

هذا عدا عن الفئات ذات التوجه الفني مثل النحاتين والرسميين، وكثيراً ما يسجلون انتهاءاتهم في النقوش التي خلفوها، مثال ذلك: هذا الصنم عمله ماسك بن عويذا لذي الشرى (ليتآن: ٣٨) ومن ذلك (جرمو بن هناءة بن كهلان الطيآن) (ليتآن/ مصر: ٧٥) ومنه «أنعم بن عصب هو النحات» (ليتآن: ١٠١).

ويذكر استرابو من خلال روايته أن الرقيق كان قليلاً في المجتمع النبطي: «ولما كان العبيد لديهم قليلين، فإن من يقوم بالخدمة فيما بينهم هم ناس منهم في معظم الأحوال، أو يخدم أحدهم الآخر، أو يقوم الفرد منهم بشؤون نفسه، وهذه العادة تشمل الملوك أنفسهم»، وعلى الرغم مما توحى به هذه العبارة من تواضع واعتماد على الذات فإنها تحمل في جانب منها حقيقة التمايز بين خادم ومخدوم، على نحو يرمي إلى وجود طبقة فقيرة في ذلك المجتمع المنعوت بالثراء، وإذا استطاع الأنباط أن يقيموا مبدأ «التملك» عنواناً على القدرة والرجولة، ويعبروا من عجز عن ذلك في مقابل التكريم لمن نجح في الجمع والاكتناز، فإن ذلك لا ينفي أن هناك فئة كانت حقاً عاجزة عن ذلك، وأنها كانت جديرة بالتغريم (يغرمون من لا يستطيع أن يدفع الغرامة).

غير أن الثراء كان يمدّ عنقه متحدثاً عن نفسه في تلك المآدب والحفلات التي كانوا يقيمونها وفي المباني التي كانوا يشيدونها، فقد كانوا كما يقول راوية استرابو «يُعَدُّون مآدب عامة (أي يدعون الجفلى) في فئات تضم كل فئة منها ثلاثة عشر شخصاً، ولديهم قيتان تغنيان في كل مآدبة (وهكذا يتكرر مجلس الجرادتين، كما درجت على ذلك عاد ثم عرب الشمال من بعد وغيرهم) وقيم الملوك حفلات شرب على نسق رفيع، ولكن لا يتجاوز أحد في شربه إحدى عشرة كأساً، مستعملاً في كل مرة كأساً ذهبية جديدة، وبما أنهم يستعملون الحجر في بناء بيوتهم فإن بيوتهم عالية التكاليف، ولكن لشيوخ السلم والأمن فيهم فإن مدتهم غير مسورة» (٤/١٦: ٢٦)، فهذا

الحديث عن الغناء وشرب الخمر وكؤوس الذهب والمآذب الحافلة يصور مجتمعاً أقرب إلى الترف، كما يصور رسوم آيين بالغ الامعان في التحضر، ولعل ذلك الاقبال الشديد على الخمر إنما كان مقترناً بتحول ذي الشرى إلى ديونيسوس (رب الخمر) وانتحاله دوره وصفاته، فنحن إزاء مجتمع ذي حياة لا يمكن أن توصف بالبساطة.

ويضيف استرابو إلى ما تقدم ذكره الحديث عن بعض عوائلهم في اللبس والانتعال فيقول:

«وهم يشون دون أن يلبسوا السترات الرومانية الطويلة (Tunics) وقد تمتطقوا بالمناطق حول الاحشاء، وانتعلوا الأخفاف في أرجلهم، وذلك يصدق حتى في حال الملوك، إلا أن اللون الذي يؤثره هؤلاء هو الأرجوان».

وكانت العائلة هي الوحدة المهمة في ذلك المجتمع، ويبدو أنها كانت أيضاً شديدة التماسك وتقوم على روابط قوية بين أفرادها، وفيها حرص على الاستمرار في الحفلة، واحتفال بالنسب ورفع له، والتزاوج بينهم في الأكثر بين الأنباط أنفسهم من كلا الجنسين، ولكننا إذا نظرنا إلى رغبة سلي في الزواج من سالومه، ثم زواج أنتباتر الايدومي من امرأة نبطية وزواج أنتباس من ابنة حارثة الرابع حكمنا بجواز زواج النبطي من امرأة غربية وزواج الغريب من امرأة نبطية، ويمثل هذا التسامح أمراً مفارقاً إزاء صيحة نحيميا منادياً بتحريم التزاوج بين اليهود والغرباء عنهم. ولكن هذه الأمثلة المنتزعة من الطبقة العليا لا تعرفنا إن كانت تمثل قاعدة عامة أو استثناء ليس من حق الطبقات الدنيا، كما لا نستطيع أن نكشف عن مدى شيوعها بين سائر أبناء المجتمع النبطي.

ويتواتر الدارسون على القول إن المرأة النبطية كانت تتمتع بمنزلة مرموقة في المجتمع، وأنها كانت تعامل باحترام، وأنها كانت مصونة

الحقوق، ويستدلون على ذلك بما كان لربة الخصب «أترعتا» من مكانة سامية بين الأرباب، وأنها كانت تتفوق على قرينها زيوس - هدد في القوة والسيطرة، وبوجود صورة الملكة إلى جانب صورة الملك على العملة النبطية ومعها لقبها، وبإشارات في النقوش والبردي إلى حق المرأة في الوراثة والتملك والتصرف بأموالها. ويتكثرون على نقوش بأعيانها تخبرنا عن نساء بنين أضرحة عالية التكاليف، دون اذن من أزواجهن، لتكون مدافن لأفراد العائلة بما في ذلك الحفدة أبناء البنت. ومن هذه النقوش عدد كبير يتحدث عن إنشاء المرأة أضرحة لها ولأبنائها دون ذكر لأبيهم وتنتقل وراثة تلك القبور من الأم إلى بناتها دون ذكر للأبناء. ولست أستبعد وجود تلك المنزلة للمرأة، ولكن الدلائل المتوفرة إنما تحمل قيمة المؤشرات لتلك المنزلة، دون أن تحدد وجودها على التحقيق، وهي أيضاً منتزعة من علاقات الأرباب فيما بينهم أو من وضع خاص لعله لم يكن من الشيوخ بحيث يتناول الطبقة الوسطى وما دونها.

إن دراستنا لجوانب الحياة الاجتماعية لدى الأنباط تعتمد في معظم أمورها على تصيد المؤشرات، لقلة الأخبار والمعلومات التي تمدنا بها المصادر التاريخية والنقوش. وربما مال بنا التصور - لأول وهلة - إلى رؤية مجتمع نشيط تجارياً وزراعياً وصناعياً، قد ألهمه التكاثر عن كل ما عدا ذلك. ولكن ها هو استرابو يصور جانباً من وضع حضاري فني حين يذكر الغناء والموسيقى، إذن كان لدى الأنباط مغنون ومغنيات وموسيقيون، وتستطيع النقوش والتماثيل والمعابد الكبيرة أن تحدثنا عن وجود نحاتين ورسامين ومهندسين معماريين بارعين وبنائين قادرين، وبعض هؤلاء يترك توقيعهم على ما ينحته أو يرسمه أو يشيده، وهذا المستوى الفني كان في النهاية مؤثراً في المجتمعات التي اتصل بها الأنباط ومثراً بما لديها من ضروب الفنون والصنائع، وعن طريق هذا التبادل في التأثير دخلت اللغة الآرامية ألفاظ عبرية وفارسية ولاينية ويونانية وأصبحت لغتهم عن طريق التوسع

التجاري لغة شائعة معروفة في منطقة واسعة من العالم القديم .

ويستفاد مما ذكره استرابو عن الأنباط أنهم كانوا لا يحفلون شيئاً بأمر الموتى، إذ يقول في هذا الصدد «ونظرتهم إلى الموتى كنظرتهم إلى الروث، أو كما يقول هرقليطس: جثث الموتى حرية بالطرح أكثر من الروث، ولهذا فإنهم يدفنون الموتى - حتى الملوك منهم - إلى جانب أكوام القمامة» وهذا الخبر يبعث على الاستغراب حقاً، فهو يبدو مناقضاً للواقع تمام المناقضة، وذلك أن أبرز ما تبقى من آثار الأنباط إنما هي الآثار الدفنية القبورية، وتلك الأضرحة المنصوبة في أماكن متعددة من مواقعهم تدلّ على تقدير خاص للموتى، ووعي خاص بمعنى الموت، على خلاف تام مع ما يذكره استرابو. وقد حاول بعض الدارسين أن يعلل غرابة النص بخطأ وقع فيه استرابو، ولكن محاولته متكلفة كثيراً^(١). وذهب دارس آخر إلى التذكير بما كان لدى الإيرانيين من عادة «الكشف الشعائري» لجثث الموتى، وهي عادة لم تكن قاصرة على الإيرانيين، بل وجدت لدى أقوام أخرى مثل البقطريين والصغديين، ومن ثمّ فقد تكون مما مارسه الأنباط. ويرى ذلك الدارس أنها لم تكن عادة عامة، وإنما وجدت لدى فئة أو طبقة من الناس في بترأ حين كان أثودورس نازلاً هنالك، وأن ذكرها مقترناً بالملوك ربما رجّح أنها كانت تمارس في الطبقة الأرستقراطية. ويرجع توقف أثودورس عندها إلى كونها مفقودة لدى اليونان. وما يقرب هذا إلى القبول أن الأنباط نقلوا كثيراً من المؤثرات البارثية (الفارسية)، وأن زمن أثودورس مقارب في الزمن لعهد مالك الأول الذي كان ميالاً إلى البارثيين. وفي بترأ مواضع كثيرة قد يستنتج أنها لم تكن سوى «مصاطب» لكشف جثث الموتى على نحو شعائري. ومثل هذا الفهم لنص استرابو يبدو مخرجاً من المأزق ولكن ربط هذه الشعيرة بما كان لدى الإيرانيين استبعاد لما هو مألوف لدى الساميين من ميل.

(١) اعتماداً على أن لفظة Kaphor بالأرامية ومعناها «القبر» قد ظنها استرابو Koproon وتعني كومة القمامة.

إلى ستر جثث الموتى، وهو ميل عبّر عنه الشعر العربي الجاهلي - من بعد - بقوة، وعلى ضوء ذلك الشعر يصبح عدم ستر الميت أمراً منكراً^(١). ثم إن نصّ استرابولا لبس فيه، فهو يستعمل في ما يقابل في اليونانية لفظة «طرح» الموتى ولفظة «دفن» الموتى، ولا يستعمل ما يوميء من قريب أو بعيد إلى معنى الكشف، وبذلك يظل نص استرابو خبيراً محيراً حقاً.

(١) انظر مرثية متمم بن نويرة لأخيه مالك، وفيها يقول:
ألم تأت أخبار المحلّ سراتكم فيغضب منكم كل من كان موجعا
قال الشارح: المحلّ رجل مرّ بمالك فلم يواره.

الدين لدى الأنباط

كان انتقال الأنباط من حياة بدوية أو شبه بدوية إلى حياة مستقرة العامل الأول في تطوير الدين على مستوى المعبود والشعائر والمعتقدات والمؤسسات الدينية ، فقد كان الاستقرار يعني خلق أوضاع جديدة لا بد من أن تؤثر في كثير من المفاهيم الدينية التي صاحبت حياة الترحال من قبل ، إذ كان أول ما يعنيه الاستقرار بروز الحاجة إلى معبد ، والمعبد يتطلب فناً معمارياً قابلاً للتطور ، وفي داخل المعبد لا بد من تمييز أمكنة بأعيانها لشعائر معينة ، ولا بد من ترسيخ رموز دينية متصلة بالأرباب في ذلك المعبد نفسه ، وكل ذلك لم يكن داخل في حيّز التصوّر في فترة الترحال والتنقل ، وإذا اتصل الاستقرار بالنشاط الزراعي فذلك يعني قبل كل شيء تغييراً في طبيعة الأرباب ، إذ الأرباب الذين كانوا يهيمنون على القطعان والكلأ وتعاقب الليل والنهار لا يعودون صالحين بطبيعتهم للسيطرة على الزراعة وعلى الحصب - بمعناه الواسع - فلما أن تضاف إلى طبيعتهم السابقة خصائص جديدة ، وإما أن تخفت سيطرتهم أمام سيطرة أرباب جدد .

وكان العامل الثاني في تطور الدين لدى الأنباط هو اتصالهم بحضارات أخرى غربية وشرقية ، منها الحضارة البارتية واليونانية والرومانية والمصرية والآرامية وغيرها ، ولم يكن لهذه الحضارات أثرها وحسب في عبادة آلهة جديدة (على نحو توفيقى بين إله قديم وإله جديد)

وفي اقتباس شعائر ورموز ورسوم لم تكن لدى الأنباط من قبل ، بل كان أثرها ظاهراً في الفن النبطي أيضاً سواء في مجال المعمار أو الرسم أو النحت .

والأرجح أن الأنباط حملوا معهم من مواطنهم الأولى أرباباً معينة هي اللات والعزى ومناة وذو الشرى وشيع القوم ، وكل هذه الأرباب كانت تناسب عيشة البداوة، وخاصة شيع القوم فإنه كان رباً يكره شرب الخمر ، وذلك هو حال الأنباط قبل أن يصبحوا من أكبر زراع العنب ومتجعي الخمر . فلما بقي شيع القوم على حاله لا يتغير بتغير المؤثرات الزراعية لحق التغير رباً آخر وهو ذو الشرى ، كما سأوضح من بعد . وكانت اللات (هي الالهة) تمثل في الأرجح الشمس ، وهذا يتفق وقول استرابو إن الأنباط يعبدون الشمس ، وهي في معتقداتهم أم للأرباب ، كما كان حالها لدى عرب الطائف وتيم اللات في المدينة ، حيث كانت لفظة «الربة» تكفي للدلالة عليها . وحين يتحدث أبيفانيوس^(١) عن عيد سنوي يقيمه الأنباط في بترام الرب النبطي الأكبر ذي الشرى فالأرجح أن كلامه ينصرف إلى اللات ، وإن كان يسميها « كعبو » وهو شكل الصنم الذي كان يرمز إليها، كما يرمز إلى ذي الشرى في الطور الأول من حياة الأنباط ، ونحن نعرف أن اللات في الطائف كانت صخرة بيضاء مربعة ، كما أن دي فوغيه (De Vogue) اكتشف في صلخد (وهي منطقة نبطية) صخرة مربعة باسم اللات ومثلها أخرى للذي الشرى . وسنرى ازدواج العبادة (لمعبودين أحدهما ذكر ابن أزواج والآخر أنثى) ظاهرة تتكرر في الحياة الدينية لدى الأنباط ، كما هي لدى غيرهم من سائر العرب . وقد أقيمت للات معابد كثيرة في المواقع النبطية قبل أن تتحول إلى أترعتا وبعد تحويلها ، ولكن اسمها قليل الورد في نقوش بترام فهي ربة بصرى وصلخد

(١) ربما لا يصلح ما يقوله أبيفانيوس للتعبير عن بواكير الدين لدى الأنباط لأنه يتحدث عن القرن الرابع ب.م.

حيث كان عبادها المخلصين بنو روحو .

ولا تحتل العزى (التي تمثال بفينوس) ومناة دوراً بارزاً بين الأرباب النبطية ، وخاصة بالنسبة لذي الشرى الرب الأكبر الذي حمل طبيعة بعض الآلهة السامية في دور مبكر ، فأصبح يناظر كلاً من بعل ، وهدد ، وبعل شميين (رب السموات) كما حمل طبيعة ديونيسيوس في دور لاحق ، ثم أصبح صنواً لزيوس ، ثم أصبح ممثلاً للازدواج بين زيوس وباخوس (ديونيسيوس) معاً . وكان في البدء يعبد على شكل حجر مربع ، أو مستطيل ، وإلى هذا تشير كثير من تلك الكتل الصخرية المستطيلة المنحوتة في بترا وضواحيها ، وحيثما توجه المرء في بترا وجد رموز ذي الشرى منصوبة أو منحوتة مما يدل على مدى مكانته في بترا نفسها . وقد كان ذو الشرى إلهاً شمسياً ولهذا تجدد أنصابه ورموزه مُحَرَّقة أو موجهة نحو المشرق . أما القول بأن ذا الشرى لم يكن إلهاً عربياً لأن العرب في الشمال الغربي من الجزيرة كانت تسيطر عليهم العبادة القمرية بينما ذو الشرى إله شمسي ، فهو قول يشير الاستغراب حقاً . وحين وقعت المضاهاة بين ذي الشرى والأرباب الأخرى أصبح ذا شكل إنساني ، واقرن برموز مناسبة لأوضاعه الجديدة ، ومن تلك الرموز الثور والصقر والأسد والأفعى . ففي استخدام الثور مصاحباً له تعبير عن رمز الخصب الذي يصله بزيوس - هدد وكذلك هو رمز الصقر ، ورمز الأسد ، ولكن حين يضاهي ديونيسيوس (أو باخوس) فإن تمثاله يقرن بأوراق الكرمة وعناقيدها ، وما أشبه من رموز يتميز بها ذلك الإله . وتدل النقوش أن ذا الشرى حين عبد في منطقة حوران لم يكن ديونيسيوس وحسب ، حيث سميت باسمه السويداء (ديونيسياس) وإنما عبد تحت اسم آخر وهو ذو الشرى - أعري .

وحين أصبح ذو الشرى يضاهي زيوس - هدد لم تعد قرينته هي اللات القديمة بل أصبحت هي أترعتا (أتر - أتا) ربة الخصب السورية أو ربة منبج (هيرابولس) ، وإذا كان زوجها هدد ذا عرش مجنح بالثيران فإن



الشكل (١٧): ذو الشرى - باخوس (البترا).

عرشها هي مجنح بالأسود، وفي عسقلان كانت تبدو نصف امرأة ونصف سمكة، وبما أنها ربة خصب فقد وجد فيها اليونان نظيراً لافروديت، وعلى العموم كانت تعرف بالربة السورية، وكما أن ذا الشرى أصبح يناظر زيوس - هدد، فكذلك اللات أصبحت تناظر أترعتا، لدى الأنباط أنفسهم. وقد كان اكتشاف معبد خربة التنور على يد غلوك يمثل الحصول على التفاصيل الدقيقة لكل من ذي الشرى واللات في صورتيهما المتطورتين أعني زيوس - هدد، وأترعتا.

أما زيوس - هدد في معبد التنور فإنه محفور في كتلة من الصخر الرملي وهو جالس على عرش يحف به ثوران، وجسمه صغير (٣٥ سم طولاً) بينما رأسه غير متناسب مع جسمه إذ يبلغ ٢٩ سم، ويبدو في موضعه جيلاً قوياً رزينا وقد يوحى لأول وهله بأنه زيوس اليوناني، ولكنك إثر تأمل ترى فيه المؤثرات والملامح الشرقية، فالشعر متموج مجعد، واللحية مضمفورة في ثلاث خصائل، ونهايتا الشاربين معقوفتان على شكل حلزوني، وله جبهة منخفضة وحاجبان كثان، ومحاجىء فارغة يلوح فيها أثر دهان أحمر، وأنف منبسط، فهو إله شرقي قد صبغ بصبغة هلينية، وخاصة نموذج الشعر فإنه نموذج يوناني. وهذا يكاد يكون عاماً في تماثيل الآلهة التي وجدت في التنور، فالشعر أحياناً مسترسل على الأكتاف في خصل متداخلة مجمدة، أو ملقى على الأكتاف في أشكال ملتوية معقوفة أو معقربة، واللحي والشوارب لدى الآلهة الذكور مرتبة مهندمة على نمط يقربها من الآلهة الرئيسي زيوس - هدد. أما تكبير رأس هذا الإله بالنسبة لسائر جسمه فربما كان تأكيداً على الطابع الشرقي فيه فهو فوق النوع الإنساني لأنه يختلف عنه، ومن الصعب أن نصلق أن الأنباط الذين كانوا يحسنون النحت والرسم إنما وقعوا في عدم التناسب في تصوير إلههم بسبب عجز فني. وأما الثوران اللذان يحفان بعرشه فإنهما يعبران عن الفحولة والقوة الحيوانية الواقعة تحت إمرة الإله. وكثيراً ما يظهر هذا الإله

لابساً أطواقاً، ولعل ذلك مأخوذ عن البارثين، وفي نهايتي الطوق رأسا أسدين يرمزان إلى اكتمال القوة في زيوس - هدد، وعلى الكتف اليسرى شملة ملقاة تخفي جزءاً من الطوق في ذلك الجانب.

وليست أترعتا (أترغات) الجالسة بين أسدين يحفان بعرشها في معبد التنور بأقل قوة وتأثيراً من قرينها، بل لعلها أقوى منه، وهي تلبس «شيتون» عالي البنية، مجدداً تمجيداً أخفيفاً حول جيدها، وفي أعلى الثوب طوق ينتهي برأسي أسدين كالذي لزوجها، وبين النهايتين «بروش» ورديّ أوحلية نافرة، وقسمات هذه الربة نضرة قوية جذابة، وشعرها مفروق في الوسط ومسرح في تموجات رشيقة تنتهي بخصل متفرقة على جانبي رأسها الذي يعلوه تاج مزهر أو كرات، والعينان بشكل لوزتين على جانبي أنف مسنون قصير فيه بعض انبساط إغريقي. وهما تمحان وجهها مسحة من تأمل، وقد ميز حاجباها المقوسان بخطوط مخددة، مع انحدار السطح الواقع بينهما إلى أسفل، وفي المحجرين بقية دهان أحمر، والعينان شديداً الغؤور، والأجفان موضحة حفراً بتحزيز، والحدقتان ممثلتان بدوائر مرفوعة ذات مركز واحد، وإنسانا العينين موضحان بانخفاضات دائرية داخلها، أما الشفتان فهما ممثلتان مع تقويس واضح وانفراج قليل، والحدان مستديران فوق ذقن حسنة التكوين، والعنق طويل يكمل منظر الرأس، وعلى الجملة يطالعك فيها ربة ذات جمال هاديء وقوة واثقة، تمثل المعرفة مشوبة بنكهة النشوة ومتعة الخصب وهداة الرضى.

وليس هذا إلا وجهاً واحداً من وجوه أترعتا، ذلك لأنها في معبد التنور تظهر في تسعة أدوار، فهي ربة الحياة النباتية، وربة القمح، وربة الدلفين، وربة الحظ (تايكه) وربة البروج وغير ذلك. وفي تجلياتها المختلفة تعكس معاني ومفاهيم دينية مختلفة أيضاً، ففي بعض تماثيلها تبدو والأوراق تغطي كثيراً من أجزاء جسمها: وجهها وعنقها وصدرها، وأحياناً يظهر الثين والرمان مقترنين بها، ويلفت النظر في أحد تماثيلها الأوراق



الشكل (١٨) : أحد غايل الربة أترعنا.

الكبيرة التي تغطي الوجه والعنق والجسم ما عدا النهدين ، وإحدى الأوراق مستعرضة تتدلى كأنها جوهرة كبيرة عند مقدم جبهتها ، وتمتد من تحت جوانب شعرها المفروق منبسطة على سنة أنفها ، وتكوّن جوانب الورقة وقاعدتها ستة مثلثات منفصلة تذكر المرء بأشعة الشمس التي يصنع منها تاج هيليوس ، وورقتان إضافيتان ذات أربعة أطراف مثلثة في القاعدة ، تغطي الخدين ، وورقتان كبيرتان تحيطان بكل جيدها الأتلع ، ما عدا الوسط منه . وتتزيا أترعتا بأزياء كثيرة أخرى منها تاج محاط بعلامات دائرة البروج ، وقرن خصب ، وأحياناً تبدو في زي ربة قمح ، وأحياناً في زي ربة دلفين ، ولكن تصفيف الشعر في كل هذه الأزياء واحدٌ مهما يكن دور الربة ، أما الملابس فتختلف إذ تلبس ربة القمح ثوباً عالي البنية مغلقاً من الوسط الأعلى ، وخطوطه تتسجم ومستوى النهدين ، بينما تلبس ربة الدلافين ثوباً ذا ربطة بسيطة في أعلاه وسائره كأنه قطاعات مثلثة الشكل وضع بعضها فوق بعض في تدرج سلمى ، والربتان في الحالين تشتركان في وجود أوراق الأقتنا التي ترمز إلى فكرة الخصب ، ولكن ربة الدلافين تتميز بوجود دلفينين يقفان متواجهين على قمة النصف (أو الشال) الذي يغطي رأس ربة الدلافين ، كما تتميز ربة القمح بسويقات قمح على قمة الرأس وعلى الجانب الأيسر منه ، وتعلو سويقة قمح على الكتف اليسرى والجانب الأيسر من النصف ، وتنبت أربع سنابل على الجوانب العليا من الرأس .

ويبدو أن رمز الدلفين كان شائعاً إذ وجدت نماذجها في خربة براك وفي بترا وفي عبدة وفي وادي رم ، وهو موجود في آثار مدينة الحضر أيضاً . والسؤال الذي يعترض في هذا الموقف هو كيف اعتدى الأنباط إلى هذا الرمز البحري ، وهم أعلق أسباباً بالبر؟ والجواب على هذا السؤال أن الأنباط لم يكونوا يجهلون البحر ، بل إن وجود جاليات لهم في إيطاليا تشير إلى صلات بحرية أيضاً ، وهم قد عرفوا عن كثب البحر الأحمر والبحر المتوسط . وأترعنا واهبة خصب وحياة ، وهذان لا يتان دون ماء ، وبالماء يرتبط



الشكل (١٩): الدلفين (من خربة تنور).

الدلفين؛ ولعلهم في تجوالهم رأوا تمثال ربة ومعها هذا الرمز فاستحسنوا ذلك ونقلوه إلى بلادهم، كذلك فإن الدلفين حيوان مائي مهم للسفر في البحر، مثلما هو مهم في السفرة النهائية للإنسان. ذلك أن الاهتمام بالحياة الأخرى لدى الأنباط أدى بهم إلى إضافة الخيل والجمال أيضاً لتكون وسائل نقل تسهل الرحلة على من يقومون بها، ووضع رمز الدلفين في المعابد والمزارات مرتبط بحبهم لضمان السلامة على الطريق التي يقطعونها بعد أن يغادروا دار الفناء، وكل هذا يومية إلى أن الموتى أحياء وأن الحياة والموت متحدان. فهذا الربط بين أترعتا والدلفين يوسع من دورها توسيعاً واضحاً كما يقوي الترابط بين الدين النبطي والعالم الإغريقي - الروماني - السامي، وحين تبدو وفوق رأسها أحد الأبراج، فهذا يومية إلى أنها ربة «كونية» من حيث صلتها بالآوقات والفصول والأجرام، ولهذا ليس غريباً أن يقال إنها كانت أقوى من قرينها.

وفي كوكبة الأرباب لدى الأنباط آلهة أخرى أقل شأناً مثل أشر، وقوس، والكتتي (مؤنث أكتب) وبعضهم يرى هذه الأخيرة صنواً لذي الشرى ؛ إلى غير ذلك من آلهة صغيرة تذكر في النقوش والمجسمات المنحوتة، وخاصة في التنور.

وإذ قد وضح لدينا مدى التطور الذي خضع له أهم الأرباب النبطية فمن السهل أن نتصور - أو أن نفترض - تطوراً لحق الشعائر الدينية نفسها، وخاصة حين يقترن ذو الشرى بديونيسوس إله الخمر، ويمسح هنا أن نتذكر أن ذا الشرى - حتى في مرحلته البدوية - كان إله قبيلة دوس، وأن ذكره اقترن بحديث موضوع هو: « لا تقوم الساعة حتى تصطك أليات عذارى دوس على ذي الشرى »، فإذا تذكرنا ذلك لم نستبعد أن تكون الشعائر المتصلة به حين أصبح رباً للخمر غير خالية من العربة، وأن سؤرة الاحتفالات كانت تؤدي بالرجال والنساء إلى الاتحاد لتحقيق شعائر الخصب.

وكان تقرب القرايين من أهم الشعائر لدى الأنباط وغيرهم من الشعوب السامية، وذلك يكون بالضحايا الحيوانية التي يسفح دمه على مذبح أو على رأس النصب. وليس لدى الأنباط ما يشير إلى ضحايا بشرية، وإن قرن بعضهم بين العزى وبين التضحية لها بفتاة أو فتى عند غيرهم، وإذا كان الدم أهم قربان، فلعل ذا الشرى حين أصبح ديونيسيوس نفسه غداً يتقبل بدلاً عنه « دم العنقود ». وكانت الضحية الحيوانية تحرق أحياناً كما كان حرق البخور يقوم مقام تقديم الضحايا وحرقتها، ومن القرايين أيضاً الشام والحبوب ولحوم الطيور.

وهذه القرايين لم تكن تحرق كلها لدى المذابيح في المعابد، بل كان معظمها يأكله موظفو المعبد والعباد في غرف خاصة بالولائم المقدسة، حيث يجتمع الكهان والحجاج إلى المعبد في مواسم وأعياد دينية، وفي كل غرفة بالمعبد مصطبة تحاذي جوانب ثلاثة من جوانب الغرفة (نسميها المصطبة الثلاثية) يجلس عليها الأكلون حين يقومون بالوجبة التعبدية، وهذه الوجبة كانت ذات أهمية محورية في العبادات لدى الأنباط، وإن كنا لا نعرف إلا القليل عن طابعها الحقيقي، لأنها تعني المشاركة بين الإله وعابديه بالمؤاكلة، وكانت الوجبة التعبدية تمارس أيضاً في القبور ذات النطاق الأفريزي الذي يشبه المصطبة وإن كانت ممارستها أقل مما هي في المعابد.

وأكثر المذابيح النبطية التي كانت تقرب عندها القرايين هي من النوع الأقرن، وهي كثيرة العدد لتكاثر المعابد في المواقع النبطية المختلفة. ويقول استرابون إن للأنباط مذابح في بيوتهم يسكبون عليها القرايين كل يوم ويستعملون البخور، ولكن لم يكتشف حتى اليوم شيء من هذه المذابح البيتية، والأقرب إلى التصور أنها كانت مجامر للبخور في الأغلب. وتتصل المذابح بالمعابد المبنية وبالعليات المخصصة للعبادة كما أن منها ما هو منحوت منفرداً في صفحات المنحدرات الجرفية. وعندما قطعت العبادة

شوطاً في التطور دخل التفنن إلى شكل المذبح أيضاً، فابتعد عن النوع الأقرن وكثرت الزخارف على جوانبه.

وقد تم الكشف عن معابد نبطية أهمها معبد خربة التنور والمعبد في وادي رم، وخطَّط معبد ذيبان. ويتميز معبد وادي رم بالبساطة، بينما بولغ في تعقيد الزخرفة في كل من التنور ومعبد سيعا بحوران. ولكن جميع المعابد تشترك في عناصر أساسية هي القلاية (Cella) المحجوبة والمذبح وبعض تماثيل الأرباب أو صورهم، كما أنها في تصميمها محرّفة نحو الشرق لتقابل شروق الشمس. ويعدّ معبد التنور من أهم المعالم التي خلفها الأنباط ولهذا أبيع لنفسي بشيء من الإسهاب في الحديث عنه تمييزاً له: تقع خربة تنور على بعد حوالي ميل إلى الغرب من الطريق السلطاني الذاهب من دمشق إلى ايلة، ويبدو معبد تنور كأنه برج قائم فوق انشعاب واديين ضيقين هما وادي حسا ووادي لعبان، ولا يمكن أن يكون موقعه وحده هو الذي أغرى الأنباط بتشييده، إذ لا ينبع عنده ولا حقول للفلاحة ولا مدينة ولا سوق، وهو لا يصلح محطة للمسافرين، إذ ليس فيه نزل يأوون إليه، وهناك مزاران نبطيان قريبان منه واحد في خربة الذريح والآخر في أم راس فما الداعي إلى إنشائه؟ أكبر الظن أن المكان كان ذا قداسة خاصة لسموّه وصلاحيته الدقيقة لبعل شمين - هدد، رب الصواعق والرعود، وقد دلّ الفحص الأثري للمعبد على أنه مرّ في ثلاثة أدوار من حيث البناء وربما كانت بدايته مذبحاً فوق مكان مرتفع ثم تحوّل إلى مبنى في القرن الأول قبل الميلاد.

وفي هذا المعبد وجدت تماثيل أرباب كثيرة، مما تقدّمت الإشارة إليه، ووجدت المصاطب الثلاثية، التي كانت تتخذ للولائم التعبدية، وهي مصاطب تشبه تلك التي وجدت في بترا. وبذلك يثبت توحيد الصلات بين الشعائر في الموقعين، والفرق الوحيد بين مصاطب تنور ومصاطب بترا أن الثانية كانت تقطع من حجر رملي أملس، وفي الأولى كانت تبني من وحدات حجرية جيرية حسنة «الدق».

ولا ريب في أن بين معبد التنور وبين العمليات في بتر صلة قوية من حيث أنها موضعان للعبادة، وتعدّ المعلاة العظمى (معلاة روبنسون) نموذجاً لعدد منها، (وهي منشأة من صخرة مجوبة يوصل إليها بواسطة درج، وتتألف من باحة خفيضة وصهاريج مجاورة ومذبحين وإفريز يشبه المصطبة، وفيها مذبح مركزي يصل إليه الصاعد على درج) ولكن لا ريب في أن الفن المعماري في معبد التنور يتفوق بكثير على المعلاة لأنه أكثر تعقيداً وتطوراً، ولكن رغم ذلك كله يظل معبد التنور - على كلّ ما اقتبسه من مؤثرات خارجية - ممثلاً لجانب من البساطة والروح النبطيين.

إن نظاماً دينياً كالذي مرّ وصفه يستدعي حتماً وجود مؤسسة تشرف على ذلك النظام وتوجهه، وهنا لا بد من وجود الكاهن، وهو مذكور في النقوش، والأفكل وهو السادن الحكيم، ومنظمو الأعياد المرتبطة بالفصول، والقيّمون على شؤون النذور، وإعداد الجناز، وطقوس الدفن. وبهذه المناسبة نرى أن كل تصرفات الأنباط تخالف ما ذكره استرابو عن احتقارهم لجثث الموتى، إذ كانوا مهتمين برفاهية الميت، من اعداد للقبور إلى إقامة نصب تذكارية إلى تحريم تدنيس القبور بلعن كل من يفعل ذلك. كذلك عنوا بتغطية قبور العامة وصيانتها بالألواح وحفرها في صفحات المنحدرات الجرفية لئلا يصل إليها من يدنسها، وقد زودوا تلك القبور بكؤوس وجداول مما قد يشير إلى مفهوم خاص لحقيقة ما بعد الموت. أما ماذا كان يعتقد الأنباط بصدد هذا الأمر فذلك من الصعب تحديده بدقة، إلا إن جعلنا رموز الجمال والخيل والدلافن في معابدهم وسائل لنقل الميت عبر البرزخ الفاصل بين حيتين، فإن لم يكن الأمر كذلك فإن الاهتمام بالموتى كان يعني تدميث مضجع مريح للميت لا يقلقه فيه الأحياء.

الفن النبطي - نظرة موجزة :

إن كثيراً مما قيل في الفصل السابق يصلح أن يذكر في هذا الفصل ذلك لأن معظم الفن النبطي يتصل اتصالاً وثيقاً بالدين، فإذا تحدثنا عن الفن المعماري مثلاً كان حديثنا في معظمه عن القبور والمعابد، وإذا تحدثنا عن فن النحت لم نكد نتجاوز الحديث عن تماثيل الأرباب، وتجنباً للتكرار أرى أن أجتزئ في هذا الفصل بملاحظات ضرورية لا يستغني عنها الدارس - دون الدخول في التفاصيل الدقيقة - حول أمور لم تذكر من قبل أو ذكرت عرضاً وتتطلب مزيداً من التبيان.

الفن المعماري النبطي فريد في انتقائيه وقدرته على الاستمداد من فنون أمم أخرى، فأنت قد ترى فيه ملامح مصرية أو باريثية أو يونانية أو غير ذلك، ولكنك تحبه في صورته العامة «نبطياً» في طابعه، وهذا الفن المعماري على أوصحه يتجلى في القبور المجوبة وفي المعابد.

أما القبور المجوبة فكان الصانع يبدأ بنحتها في لحف هضبة أو مرتفع، فيجعل سطحها أملس ثم ينحت الواجهة التي مهدها من الأعلى إلى الأسفل، يساعده في ذلك الصخر الطبيعي بما فيه من طواعية نسبية، وهو بهذا العمل يتحاشى التعقيدات المعمارية لأن لحف الجبل لا يحتاج إلى دعم ولا إلى إرساء أسس، وإنما قد يحتاج عمال البناء والمهندسون أسكالات يرتكزون عليها، ثم يتم العمل حسب خطة مرسومة، فتفتح أماكن النوافذ في الطبقات العليا، ويتم الحفر الناتئ على عمق ضحل في الصخر وتنحت

الأعمدة في الغالب عارية من الزخرفة في تيجانها، يستثنى من ذلك أعمدة الخزنة التي انتحلت النمط الكورنشي. وأحياناً تزود تيجان الأعمدة برؤوس بشرية، ولكن بقاءها دون أية زخرفة هو الطابع العام، كذلك فإن الرموز المصاحبة لهذه الأضرحة تكاد لا تتغير فهي الصقر والجرعة والقناع الأدمي، وتشذ هنا الخزنة أيضاً لأنها تتمتع بمزيد من الرموز الزخرفية. وفي داخل غرف الضريح تكاد الزخرفة تكون معدومة، ونسقتها يكاد لا يتغير فهناك غرفة كبرى متوسطة تفضي إلى صفوف من الغرف الصغرى على الجانبين.

ويختلف الفن المعماري في المعابد عنه في القبور من حيث أن المعابد لا تنحت أحياناً في الصخر بل تبنى بالحجارة، وفي هذا المجال تبرز أهمية معبد التنور في تجلية الصورة حول الفن المعماري في المعابد، فالمرحلة الثلاث التي تمّ بناؤه فيها ترسم تطوراً في الفن المعماري من حالته الساذجة، في المرحلة الأولى إلى حالته المتقدمة فنياً في المرحلة الأخيرة كما أن المحفورات البارزة فيه تقدم أعلى نموذج عرفناه حتى اليوم لفن النحت النبطي.

فإذا انتقلنا من الفن المعماري الديني وجدنا خارج نطاقه الطيطر الرئيسي في بترا، وقد تمثلت فيه قدرة المعمار النبطي على اتقان النحت وقدرته على البناء بالحجر. وفي هذا السياق كله في الحديث عن الفن المعماري بمختلف أوجهه نحدد لدينا أن الغالب على فن النحت النبطي هو المنحوتات الناتئة، ومرة أخرى نجد في معبد التنور خير الأمثلة عليها، وليس لنا إلا أن نتذكر هنا ما تقدم ذكره في النص السابق حول تمثال زيوس - هدد وقرينته أترعتا، والشبه كبير في التفاصيل والقسمات بين أترعتا وكل من ربة الحظ (تايكه) وربة النصر (نايكه) وخاصة في طبيعة اللبس وتصنيف الشعر والانطباع الحيوي الذي توحى به. ويلحق بالمنحوتات البارزة في هذا الباب التماثيل الصغيرة المفردة (Figurines) ومنها تماثيل حيوانات كالخيل



الشكل (٢٠): نموذج لفن النحت النبطي الضعيف التأثر بالهلينية.

والجمال وبقر الوحش والقروء ومنها تماثيل دينية، وتماثيل آدمية، ودرجة الفن والمهارة في هذا النوع متفاوتة، ولكن النمط المتبع في أشكال العيينين والشفتين في المنحوتات البارزة متوفر هنا أيضاً. وأكثر التماثيل الصغيرة التي عثر عليها تتصل بالخيال وما يصلح لها من لجم وسروج وأرسان، وأحياناً يصور الفرس مع راكبه، وتشيع تماثيل الجمال ولكن على نحو أقل من الخيل، أما تماثيل الأدميين فإنها قليلة وأشيعها تمثال أنثى تجلس على مقعد مستطيل، وشعرها طويل وفي جيدها طوق أو عقد وهي عارية، وقد رفعت يدها اليمنى، وتمنطقت بنطاق ولبست الخلخال، ولعلها إحدى الربات.

وإذا استثنينا الرسم على الخزف، وجدنا أن نماذج الرسم لدى الأنباط - وخاصة الرسوم الجدارية - لا تتعدى ما وجد فيما يسمى « المعبد المزين بالرسم » في البارد قرب بترأ، وعلى أحد السقوف الداخلية فيه. وقد عبث الزمن والدخان بهذا الرسم فأحاله عن حاله حتى غدا باهتاً (ولا يعرف إن كان قد بقي حتى اليوم أو زال) وهو في مجمله يمثل منظرًا كالمناظر التي ترسم على السجاد حافلة بالكرمة والأزهار والطيور والأشكال الخرافية، فهناك عرائش كاملة من الكرمة التي أثقلتها العناقيد، تتخللها وتتواشج بها أنواع من الزهر، وتبدو الطيور في مناظر جانبية وبعضها ساكن وبعضها في حال طيران أو منهمك في نقر العنب، وهي واقفة على الأغصان أو سارية خلالها، ومن أصناف الطيور: اللقلق والزقزاق الشامسي أو أبو طيط ودجاج الأرض، وفي وسط هذه الدنيا الريفية ثلاثة أشكال خرافية، كلٌّ منها يحتل موقعاً مستقلاً وسط الأوراق والثمار، وهي تمثل بان (رب الغابات والأرياف) ينفخ في شبابته، وإيروس (رب الحرب) وقد نزع في قوسه، وإيروس مجنحاً وقد فرج رجليه فوق صقر، ومال برأسه جهة اليمين. وقد ندفع كل استغراب لوجود هذه الصور إذ تذكرنا أن عبادة بان كانت شائعة في الشرق الأدنى وخاصة في الأيام الهلنستية الأخيرة والرومانية وكان له معبد في بانياس (قيسارية فيلبي) وكان إيروس أحد الآلهة في الكوكبة النبطية.

هذا كله يبدو على الجانب الأيسر من السقف، فأما الجانب الأيمن فإنه مكمل له بالزخرفة النباتية وصور الطيور وصورة لايروس. ويصعب الحكم على طبيعة التلوين في هذا الرسم بعدما بهت، ولكن من المعروف أن الأنباط كانوا يستعملون الألوان البراقة اللامعة وبخاصة الأصفر والأحمر، ويمكن أن يعود هذا الرسم في تاريخه إلى القرن الأول بعد الميلاد أو أوائل القرن الثاني، وذلك هو التاريخ التقديري لتأثيل معبد تنور وقصر ربة (وفيها تمثال لايروس مجنحاً ولغزال ورؤوس أسود وكبش وفهد) وإلى هذا التاريخ نفسه تعود منحوتات بترا، والخزف الذي يحمل أيضاً رسوم النباتات والطيور.

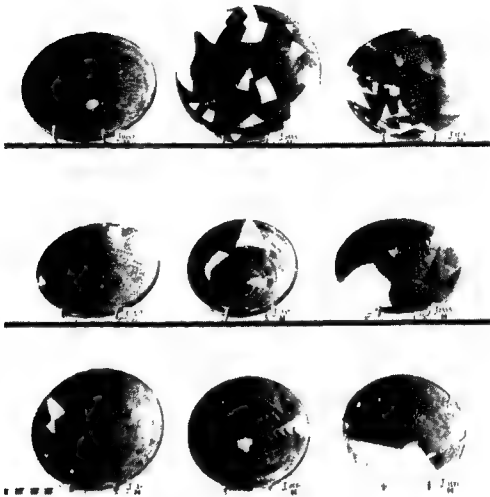
والخزف النبطي نوعان: نوع مطلي ونوع غير مطلي وأهم ما يميز النوعين معاً نوع الصلصال نفسه، وهو أحمر قرميدي بعد تعريضه للنار لوجود مادة الحديد فيه، ولكن ليس كل الخزف النبطي أحمر، ذلك أنه عند استعمال أنواع مختلفة من الصلصال ينتج عن ذلك لون رمادي، أو لون مائل إلى السمرة، وهذا واضح في بعض نماذج القناديل التي لا يشك في أنها نبطية لوجود نقوش نبطية عليها. وقد وجد الخزف الرمادي بكرنب بالنقب.

ويميز النوع المطلي برهافته الشديدة ورقته حتى يشبه في الرقة بقشرة البيضة، على نحو البالغة، وسمكه ١ - ٤ ملمترات، وهذه الخصوصية في هذا النوع من الخزف هي التي كانت علامة فارقة في تمييز المواقع النبطية وتحديددها، واللون الغالب في هذا النوع هو الأحمر القرميدي أو المائل إلى السمرة، ويتنظم الطاسات والكؤوس والأكواب والجرار والأباريق الصغيرة. والزخرفة على الطاسات تغطي الصفحة الداخلية، وكذلك الحال في بعض الأكواب، أما الأصناف الأخرى فالزخرفة فيها على الوجه الخارجي. والكؤوس والأكواب كثيرة التنوع ولكنها صغيرة العدد، فأما الجرار المدهونة والأباريق فإنها نادرة، وكل هذه الأشكال يتم صنعها

بدولاب الخزاف. والرسوم على الخزف نماذج متعددة، فهناك النماذج النباتية وبعضها يميز كالرمان والزيتون واللوز والعنب، وبعضها ورييدات أو نخيلات أو أوراق نباتات أخرى. والقليل القليل منها يحمل رسوماً حيوانية كالحمالة وبقرة الوحش. والزخرفة في الجملة تخضع لقواعد هندسية يقسم السطح بموجبها إلى مناطق محددة. وليس هناك رسم قد جرى عفواً دون هندسة. وبين نموذج الرسم وتوزيع الأشكال ولون الدهان وشكل الاناء علاقة انسجامية وهذا يدل على حنق الخزاف النبطي وعمق إدراكه الفني.

أما غير المطلي من الخزف النبطي فيمكن أن يقسم في عدة أنواع: منها النوع العاطل الساذج، ومنها المزخرف بالتضليع أو التموج، وهذان أكثر ما يوجدان في الأحقاق والجرار وقبور الطبخ، أو المزخرف بالتلييس الذي يغطي الإناء كله وخصوصاً الجرار، أو يغطي الحافة وحدها. وللخزف غير المطلي قاعدة، أما المطلي فلا قاعدة له، والسبب في ذلك يرجع إلى الاختلاف في طبيعة الاستعمال، فالخزف المدهون كان يستعمل في الوجبات عند قبور الموتى أو يودع في القبر ليرافق الميت في رحلته (إن كانت له رحلة) وهناك ما يدل على أن الشعائر كانت تقضي بتحطيم جميع الأواني لكلاً تستعمل مرة أخرى، ولهذا السبب فالقاعدة لها غير ضرورية لأنها كانت توضع على الرمل أو على التراب، وأما الخزف غير المطلي فكان ماعوناً للمنازل ولذلك كان ارتكازه على قاعدة أمراً ضرورياً.

وهناك أنواع من الخزف النبطي لا تصنع بواسطة الدولاب، وإنما يتم صنعها قولبةً، ومن أهمها القناديل، ويصنع القنديل المقولب في جزئين منفصلين أحدهما القاعدة والآخر الرأس ثم يطبقان معاً ويشويان على النار. والقنديل النبطي النموذجي ذو لفات حلزونية وليس له مقبض، وهو مستدير الجسم مسطح القاعدة مزخرف بدائرتين متحدثتين في المركز محفورتين حفراً، وفيه ثقب محوري. والزخارف خطوط مائلة قد ركبت فوقها ورييدات. وهناك نوع ذو مقبض ووسطه قد زين بشكل في صورة



الشكل (٢١): نماذج من الخزف النبطي.

قلب مكرّر. وهذان النموذجان النبطيان يحملان نقوشاً قد يقرأ بعضها مثل «س ل م» ويقول دارسون آخرون إنها مما تتعذر قراءته، وكلها ترجع في تاريخها إلى القرن الأول ق. م. والقرن الأول ب. م. وتوجد قناديل بأعداد وفيرة مستوردة من إيطاليا، ومن المحتمل أن الأنباط كانوا يصنعون مثلها على سبيل المحاكاة. وتتميز القناديل الرومانية بقرص تتخلله دوائر محفورة وهو مزود بزخرفة مختلفة، فعل أحد تلك القناديل من بترأ صورة شخص مجنح وقد حمل بيده اليسرى سنبل قمح ووضع يده الأخرى على كرة (لعلها درع) وهو يمثل فئة من القناديل الرومانية التي كانت تنهادى في عيد رأس السنة.

ولاستكمال الصورة الكبرى للفن النبطي، لا بد أن نقف عند صناعتين تبرزان بعض الجوانب الفنية وهما صناعة الحليّ وضرب النقود:

وما يمكن أن يقال في شأن الحليّ نزر قليل، فقد عرفنا من المنحوتات النبطية وجود الخلاخيل والأطواق ذات النهايات «الأسدية». وكذلك كانت هناك أساور وعقود وأقراط. وكلها صنع من معادن متنوعة ولكننا لا نستطيع الحكم على مدى التفنن في صنعها.

وأما النقود فيمكن أن تصنف في نوعين: نوع قبل حكم عبادة الثاني (من القرن الأول ق. م.) وهي نسخ عن العملة الهلنستية، ولهذا فإن قسماً من الوجه ونمط الشعر هلنستية كذلك، ويبدو عليها رأس ملكي وشكلان من أشكال ربة الحظ (تايكه) وصورة الصقر البطلمي. ونوع منذ عبادة الثاني حتى رب إيل الثاني، ويبدو فيها الأنف كبيراً، والعيون مثبتة في أطر والشفاه مزمومة، والشعر الطويل يغطي الكتفين أو العنق كله على الأقل، وهذا ينطبق على الذكور والإناث، والفارق الوحيد هو الشال أو النصف الذي يغطي رأس الملكة أو إكليل الغار والشاربان التي تميز الملك.

وفي حكم حارثة الرابع بالذات تعددت نماذج العملة النبطية

وتوافرت بكثرة، ورغم أن الأشكال الفنية عليها كانت مستوحاة من النماذج الهلنستية فإنها كانت مشرقة في طابعها الكلي: الجسم مصبوب بصلابة، والرأس مرسوم من جانب، والعينان محدقتان، والكتفان منصوبتان على نحو مواجه للتعبير عن قوة الجسد، وكذلك الجذع والساقان، وتسريح الشعر غطي تتكرر فيه أساليب التموجات والجدائل، وبعبارة أخرى إن الفن على النقود مكمل لصورة المنحوتات البارزة.

ملحق ترتيب ملوك الأنباط

ليجان	مستاركي	مجموعة النقوش (CIS)
حارثة الأول	حارثة الأول	حارثة الأول
حارثة الثاني (ايروتيمس)	حارثة الثاني	ايروتيمس
عبادة الأول	عبادة الأول	حارثة الثاني
رب ايل الأول	رب ايل الأول	عبادة الأول
حارثة الثالث	حارثة الثالث	رب ايل الأول
عبادة الثاني	x	حارثة الثالث
مالك الأول	مالك الأول	مالك الثاني
عبادة الثالث	عبادة الثاني	عبادة الثاني
حارثة الرابع	حارثة الرابع	حارثة الرابع
مالك الثاني	مالك الثاني	مالك الثالث
رب ايل الثاني	رب ايل الثاني	رب ايل الثاني
مالك الثالث	x	

مصادر الدراسة ومراجعها

١ - المصادر الكلاسيكية وما يلحق بها

- 1) The Bible : الترجمة : (سفر المكابيين الأول والثاني، وهما لا يردان في الترجمة : البروتستانتية، بل يردان في الترجمة الكاثوليكية).
- 2) Dio Cassius: Dios's Roman History, The Loeb Classical Library.
- 3) Diodorus: Diodorus of Sicily, The Loeb Classical Library, New York, 1933 .
- 4) Josephus, Flavius : Antiquities of the Jews.
- 5) Josephus, Flavius: The Jewish War .
- 6) Strabo: The Geography of Strabo, The Loeb Classical Library, Cambridge, Mass. 1961.

٢ - الدراسات

أ - الكتب عن الأنباط:

- 1- Bowersock , G.W . Roman Arabia, Harvard University Press, 1983 .
- 2- Browning, Iain . Petra, London, 1982.
- 3- Cantineau, J. Le Nabatéen, Vol . I Notions générales Ecriture grammairre, Paris, Ernest, Leroux, 1931: Vol .II Choix de Texte . Lexique, 1932 .
- 4- Cook, G.A . A Text - Book of North - Semitic Inscriptions, Oxford, The Clarendon Press, 1903 .
- 5- De Laborde, M.L. . Journey Through Arabia Petraea, London (2nd ed .) 1838.
- 6- Glueck, Nelson . The Other Side of the Jordan, New Haven: American Schools of Oriental Research, 1940 .
- 7- Glueck, Nelson . The Story of the Nabataeans, Dcities and Dolphins, London, 1966 .
- 8- Hammond, Philip C. The Nabataeans - Their History, Culture and Archaeology, Sweden, 1973.
- 9- Kammerer, A. Pétra et La Nabaténe, Paris, Paul Geuthner, 1929 .
- 10- Kennedy, Alexander : Petra, Its History and Monuments, London, Country Life, 1925.

- 11- Lawlor, John Irving. The Nabataeans in Historical Perspective, Grand Rapids, Michigan, 1974 .
- 12- Littmann, E. Semitic Inscriptions, Division IV Section A, Nabataean Inscriptions From the Southern Hauran (Princeton University) Archaeological Expeditions to Syria 1904- 1905 and 1909, Leyden, 1914.
- 13- Murray, Margaret Alice. Petra, The Rock City of Edom, London and Glasgow, Blackie and Son, Ltd, 1939 .
- 14- Negev, Avraham. The Nabataean Potter's Workshop at Oboda, Bonn, 1974 .
- 15- Robinson, G.L. . The Sarcophagus of an Ancient Civilization: Petra, Edom and the Edomites, New york, 1930 .
- 16- Rostovtzeff, M . Caravan Cities, Oxford, 1932 .

ب - كتب لا تتصل مباشرة بالأنباط

- 17- Groom, Nigel. Frankincense and Myrrh, Longman Groups Limited and Librairie du Liban, 1981 .
- 18- Schürer, E. A History of the Jewish People in the Time of Jesus, New York, 1967 .
- 19- Trimmingham, J.S. Christianity among the Arabs in Pre-Islamic Times, Longman Groups Limited and Librairie du Liban, 1979.

- 1- Abu Taleb, M . Nabayati, Nebayot, Nabayat and Nabatu: The Linguistic Problem Revisited; Dirasat, pp . 3-11 .
- 2- Barlett, J.R. From Edomites to Nabataeans : A study of Continuity, PEQ (1979), pp . 35-66 .
- 3- Bennett, C.M . The Nabataeans in Petra, Archaeology 15 (1962) pp . 233 - 234.
- 4- Bowersock, G . W . Nabataeans and Romans in the Wadi Sirhan; in: Studies in the History of Arabia, Vol . II (Pre-Islamic Arabia, 1984) pp . 133-136 .
- 5- Canaan, T . Studies in the Topography and Folklore of Petra, JPOS, Vol . IX pp. 136-142 .
- 6- Eadie, J.W . and John peter Oleson: The Water-Supply Systems of Nabataean and Roman Humayma, BASOR 262 (1986) pp . 49-75 .
- 7- Glueck, Nelson: The Early History of a Nabataean Temple (Khirbet et-Tannur) BASOR 69 (1938), pp . 7-18 .
- 8- Glueck, Nelson: Nabataean Syria and Nabataean Trans-Jordan, JPOS (1938) Vol . 18, pp . 1-6 .
- 9- Glueck, Nelson: Nabataean Syria, BASOR 85 (1942) pp . 3-8 .
- 10- Glueck, Nelson: Nabataean Painting, BASOR 141 (1956) pp . 13-23 .
- 11- Hammond, Philip C . The Nabataean Bitumen Industry at the Dead Sea, XXII(1959) pp . 40-48 .

- 12- Hammond, Philip C. Petra, BA, 23 No. I (Feb. 1960) pp. 29-32 .
- 13- Hammond, Philip C. Nabataean New Year Lamps from Petra, BASOR 146 (1957), pp. 10-13 .
- 14- Hammond, Philip C. The Medallion and Block Relief at Petra, BASOR 192 (1968) pp. 16-21 .
- 15- Hammond, Philip C. Rose - Red City of Petra; Natural History 73, NO. 2 (Feb. 1964) pp. 15-25 .
- 16- Hammond, Philip C. Desert Water Works of the Ancient Nabataeans, Natural History, 76. No. 6. (June-July 1967) pp. 37-43 .
- 17- Hammond, Philip C. Pattern Families in Nabataean Painted Ware, American Journal of Archaeology 63, No. 4. (October 1959) pp. 371-381 .
- 18- Hammond, Philip C. The Excavations at Petra, 1974; Cultural Aspects of Nabataean Architecture, Religion, Art and Influence, SHAJ (Amman 1982) pp. 231 - 238.
- 19- Honigman, Nabataeans (in EI. 1st ed.) Vol. III pp. 801-802 .
- 20- Horsfield, G and A. Sela-Petra, The Rock of Edom and Nabatene, QDAP, VII (1938) pp. 1 - 42; VIII (1938) pp. 87-115; IX (1942) pp. 105-204 .
- 21- Iliffe, J. H. Nabataean Pottery from the Negeb, QDAP, Vol. III, pp. 132-135 .
- 22- Khairy, Nabil: Fine Nabataean ware with Impressed and Rouletted Decorations, SHAJ, (Amman 1982) pp. 275 - 283.
- 23- Khairy, Nabil: A New Dedicatory Nabataean Inscription from Wadi Musa, PEQ (1981) pp. 19-26 .
- 24- Khairy, Nabil: Nabataean Piriform Unguentaria, BASOR (1980) pp. 85-91 .
- 25- Kirwan, Sir Laurence: Where to search for the Ancient port of Leuke Kome in: Studies in the History of Arabia, Vol. II (Pre-Islamic Arabia. 1984) pp. 55-61 .

- 26- Knauf, E. A. Nabataean Origins, (a paper read at the third Conference on the History of Bilad al-Sham) in the press .
- 27- Kraeling, C. H. The Nabataean Sanctuary at Gerasa, BASOR, 83 (1941) pp . 7-14 .
- 28- Littmann, E. Nabataean Inscriptions from Egypt, BSOAS, (1953), Part I, pp . 1-28; (1954), Part II, pp . 211-246 .
- 29- Meshel, Ze'ev and Yoram Tasfir: The Nabataean Road from Avdat to Sha'ar-Ramon, PEQ (1974), pp . 103-118: PEQ (1975). pp . 3-21 .
- 30- Milik, Joseph T. Origine des Nabatéens, SHAJ (Amman 1982) Vol. I., pp.261 - 265.
- 31- Milik, J. T. and J. Teixidor: New Evidence on the North-Arabic Deity «Aktab-Kutba», BASOR 163 (1961) pp . 22-25 .
- 32- Morton, W. Umm el-Biyara, BA (1956) Vol . XIX, pp . 26-36 .
- 33- Negev, A. The Date of the Petra-Gaza Road, PEQ, (1966) pp . 89-98 .
- 34- Negev, A. The Chronology of the Middle Nabataean Period, PEQ (1969) pp . 5-14 .
- 35- Negev, A. A Nabataean Statuette from Jordan. PEQ, (1974) pp . 77-78 .
- 36- Negev, A. The Early Beginnings of the Nabataean Realm, PEQ, 108 (1976) pp . 125 - 133.
- 37- Negev, A. Nabataean Inscriptions in Southern Sinai, BA (Winter 1981) pp . 21-25 .
- 38- Negev, A. Numismatics and Nabataean Chronology, PEQ 114 (1982) pp . 119 - 128.
- 39- Nielsen, Ditlef: The Mountain Sanctuaries in Petra and its Environs, JPOS (1931) Vol . XI, pp. 222-240; Vol . XIII (1933) pp . 185-208 .
- 40- Ovadiah, Asher. Was the Cult of the God Dushara- Dusares practised in Hippo-Suista, PEQ (1981) pp . 101-104 .

- 41- Perlman, Isidore, Jan Gunnweg and Joseph Yellin: Pseudo Nabataean Ware and Pottery of Jerusalem, BASOR 262 (1986) pp . 77-82 .
- 42- Peters, F.E . The Nabataeans in the Hawran, JAOS 97 (1977) pp . 263-277 .
- 43- Rabinowitz, J. J. A Clue to the Nabataean Contract from the Dead Sea Region, BASOR 139 (1955) pp. 11 - 14.
- 44- Schmitt-Korte, K. Nabataean Pottery: A typological and Chronological Framework, In Studies in the History of Arabia, Vol . II (Pre-Islamic Arabia, 1984) pp . 7-40 .
- 45- Starcky, Jean: The Nabataeans, A Historical Sketch, BA XVIII, New Haven (1955) pp . 84-106 .
- 46- Starcky, Jean: Quelques Aspects de La Religion des Nabateens, SHAJ (Amman 1982) pp. 195 - 196.
- 47- Strugnell, J. The Nabataean Goddess «al-Kutba» and her sanctuaries, BASOR 156 (1959) pp . 29-36 .
- 48- Wright, G. R. H. The Nabataean Temple at Dhiban, a Suggested Reinterpretation, BASOR 163 (1961) pp . 26-30 .
- 49- Wright, G .R .H . Strabo on Funerary Customs at Petra, PEQ (1969) pp . 113-116 .
- 50- Zayadine, Fawzi: Recent Discoveries in the Necropolis of Petra, in Studies in the History of Arabia, Vol . II (Pre-Islamic Arabia, 1984) pp . 63-66 .

٤ - مراجع ودراسات عربية أو معربة:

- ١ - جواد علي: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام (ج: ٣) الفصل الأول (ص ٥ - ٧٥)، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٧٨.
- ٢ - لطفي عبد الوهاب يحى: الوضع السياسي في شبه الجزيرة العربية حتى القرن الأول الميلادي، في دراسات في تاريخ الجزيرة العربية، الكتاب الثاني، وبخاصة ص ٩٦ - ٩٩.
- ٣ - مصطفى كمال عبد العليم: تجارة الجزيرة العربية مع مصر في المواد العطرية في العصرين اليوناني والروماني (المصدر المذكور سابقاً) وبخاصة ص ٢٠٢ وما بعدها.
- ٤ - سيد علي أحمد الناصري: الصراع على البحر الأحمر في عصر البطلمة (المصدر المذكور سابقاً) ص ٤٠١ - ٤٢٨.
- ٥ - رنيه ديسو: العرب في سوريا قبل الإسلام، ترجمة عبد الحميد الدواخلي، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٨٥م.

بيان باختصارات

BA =	The Biblical Archaeologist .
BASOR =	Bulletin of American Schools of Oriental Research .
BSOAS =	Bulletin of the School of Oriental and African Studies .
EI =	Encyclopaedia of Islam .
JAOS =	Journal of the American Oriental Society .
JPOS =	Journal of the Palestine Oriental Society .
PEQ =	Palestine Exploration Quarterly.
QDAP =	Quarterly of the Department of Antiquities in Palestine .
SHAJ =	Studies in the History and Archaeology of Jordan, Vols .I and II (Department of Antiquities, Amman 1982, 1985) .

فهرس أسماء الأشخاص والأرباب والأماكن

- | | |
|---|--|
| <p>أمرحادون ١٨ .</p> <p>أسطفانس البيزنطي ٤١ ، ٥٢ .</p> <p>الاسكندر المقدوني ٩ .</p> <p>الاسكندرية ٣٤ .</p> <p>اسماعيل (النبي) ١٨ .</p> <p>أشعر ١٣٦ .</p> <p>أشور بانيبال ١٨ ، ١٩ .</p> <p>أصلح ٤٠ .</p> <p>أغاثرخيلس القنيدوسي ١١ .</p> <p>أغالا ٤٣ .</p> <p>أغسطس اكتافيان ١٢ ، ٥٠ ، ٥٣ - ٥٨ .</p> <p>أفروديت ٣١ .</p> <p>اكتيوم ٥٠ .</p> <p>البرايت ١٥ .</p> <p>الجي ٢٢ .</p> <p>الكسندرا (زوجة ينايوس) ٤٣ .</p> <p>أم البيارة ٢٢ ، ٨٧ ، ١٠١ ، ١٠٢ .</p> <p>أم الجبال ٧٠ ، ٨٣ ، ١٠٧ .</p> <p>أم الرصاص ٦٧ .</p> <p>أنتياتر الايدومي ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ١٢٢ .</p> | <p>أبيان ١٢ ، ٤٤ .</p> <p>أبيفانيوس ١٢٨ .</p> <p>أتايل ٦٢ .</p> <p>أترعنا (أترغات) ٨٥ ، ٨٨ ، ١٢٣ ، ١٢٩ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٤٢ .</p> <p>أنثايوس ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ .</p> <p>أنسودورس الطرسوسي ١١ ، ١١٩ ، ١٢٤ .</p> <p>أنونة ٤٣ .</p> <p>أدومو ٢٠ .</p> <p>أرخيلاوس ٥٧ .</p> <p>أرسطوبولس ٤٣ - ٤٦ .</p> <p>أرمينية ٤٢ .</p> <p>أرونة ٤٣ .</p> <p>أرجا ٤٩ ، ١٢٠ .</p> <p>استرابو ١١ ، ١٢ ، ٢٧ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٨ ، ١٣٧ ، ١٣٩ .</p> |
|---|--|

٨٦ - ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١١ ،

١١٩ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٣٤ ، ١٣٨ ،

١٣٩ ، ١٤٤ ، ١٤٨ .

بتولي ٦١ ، ٧٣ .

البثنية ٥٧ ، ٧٠ ، ٨١ .

البحر الأحمر ٣٣ ، ٦٠ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ١٠٧ ،

١٠٨ ، ١٣٤ .

البحر المتوسط ٧٣ ، ١٣٤ .

البحر الميت ١٩ ، ٣٤ ، ٧٦ ، ٨٣ ، ١٢٠ .

بحيرة الجليل (طبرية) ٤١ ، ٨٠ ، ٨١ .

بركهات ٧٠ .

بصرة (بوصيرة) ٢٠ ، ٣٩ .

بصري ١٣ ، ٣٣ ، ٦٠ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ،

٧٥ ، ٨١ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ١٠٧ ،

١٢٨ .

بطلميوس الأول ٩ .

بطلميوس الثاني ٣٣ .

بطلميوس بن معن ٤٢ ، ٤٣ .

بعل ١٢٩ .

بعل شمين ١٢٩ .

بعل شمين - هلد ١٣٨ .

البقاع ٨٢ .

بليني ١٢ ، ١١٨ .

بنطس ٣٤ .

بوصيرة انظر: بصرة .

بولس (الرسول) ٦٦ ، ٨١ .

بومبي ١١ ، ٢٤ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ .

بوروسك ٥٨ ،

انتيفاس ٥٧ ، ١٢٢ .

أنتيغونس السلوقي ٣٠ ، ٣١ ، ٣٥ ، ٧٦ ،

١٠١ .

أنطونيوس ٤٩ ، ٥٠ .

انطيوخس الثاني عشر ٤١ ، ٤٢ .

أنعم بن عصب ١٣ ، ١٢١ .

أنيشو (أخو شقيلت) ٦٧ .

أوربه ٤٣ .

ايدوم (ايدوميا) ٤٣ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٩ .

إيروس ١٤٤ ، ١٤٥ .

إيزيس ٢٦ .

إيطاليا ٦١ ، ٦٢ ، ٧٣ ، ١٤٨ .

أيلة ٣٣ ، ٧٩ ، ١٠٨ .

اينياس ٥٨ .

باباتا بنت سمعون ١١٨ .

بايرون ٤٤ .

باخوس ٤٤ (وانظر ديونيسيوس) .

بار، بيتر ١٥ .

باصر ٣٩ .

بالما، كورنيليوس ٦٩ .

بان ١٤٤ .

بانياس (قيسارية فيلبي) ١٤٤ .

باهكورو بن أوس ١٣ .

بشراً ١٢ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢١ ،

٢٢ ، ٢٣ ، ٢٦ ، ٣٣ ، ٣٦ ، ٤٠ ،

٤١ ، ٤٦ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٤ ،

٥٦ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٦٨ ، ٦٩ ،

٧٠ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٦ - ٧٩ ، ٨٥ ،

- بيرايا ٧٦، ٨٢.
 بيروت ٦، ٥٤، ٥٥.
 تايكه ١٤٢، ١٤٨.
 تدمر ٧٠، ١٠٧.
 تراجان ٥٨، ٦٩، ٧٠.
 تفرانس (دكران) ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٧٩.
 تغلت فلاسر ١٨.
 تل الخليفة ٢٠، ٢١.
 تل الفرعة ٢١.
 تل المسخوطة ٢٠.
 تيطس ٦٠.
 تيم ١٣.
 تماء ٢٠، ٢٣، ٧٥.
 تيوبنغن ٦.
 ثرابيسا ٤٣.
 جبل التتور ٨٥.
 جبل حرمون ٨١.
 جبل حوران ٨٠.
 جبل الدروز ٥٠، ٨٤.
 جبل عديد ٧٧.
 جدارة (أم قيس) ٤١.
 جدر ٥٧.
 جذيمة (ملك تنوخ) ٧٠.
 جرش ٣٢، ٨٧.
 جرعاء ٧٣، ١٠٧.
 جرمو بن هناة ١٢١.
 جشم ٢٠.
 جلعاد ٣٩، ٤١.
 الجليل ٥٧، ٦٤.
 جملة ٦٥.
 جميلت ٦٨.
 جميلت (بنت حارثة الرابع) ٦٢.
 جواد علي ٥١.
 الجوف (شمال الجزيرة) ٢٣، ٦٠.
 الجوف (في اليمن) ٥٢.
 الجولان ٧٩.
 حارثة (سري بنطي) ٥٢.
 حارثة الأول ٣٧ - ٣٩.
 حارثة الثاني ٣٩ - ٤١، ٤٢.
 حارثة الثالث ٤٢ - ٤٨، ٧٩.
 حارثة الرابع ٢٥، ٥٧، ٦٦، ٧٣، ٧٨، ١٠٧، ١٢٢، ١٤٨.
 الحجاز ١٧، ٢٣، ٥٢، ٦٠، ٨٥.
 الحجر (مدائن صالح) ١٣، ٢١، ٢٦.
 ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٧، ٧٠، ٧٥.
 ٨٤، ١٨٦، ١٠٧، ١٠٨.
 حديلة ٤٢.
 حسمى ٢٣.
 الحضرمي ١٣٤.
 حمرا القدان ١١١.
 حمص ١٠٧.
 حنان الكردي ٧.
 حن ايل بن مسك ايل ١٣.
 حنو (زوجة حارثة الرابع) ٢٥.
 حور بن عبيشت ١٣.

ديونيسيوس ٨١، ١٢٢، ١٢٩، ١٣٦،
١٣٧، (وانظر باخوس).

ذات راس ٨٦.

ذو الشرى ١٣، ٢٥، ٤١، ٨٠، ٨٥،
٨٧، ١٠٤، ١٢٢، ١٢٨، ١٢٩،
١٣٦، ١٣٧.

ذوالشرى أعور ٦٧، ١٢٩.
ذيان ٦٧، ٨٥، ١٣٨.

راوية شفيق عيسى نبيل ٧.

رب إيل الأول ٤١.

رب إيل الثاني ٦٧ - ٧٠، ٨٤، ٨٦،
١٠٧، ١١٨، ١٤٨.

رده ٤٣.

رضوان السيد، الدكتور ٦.

رقاش ابنة عبد مناة ٧٠.

الرقيم (بترا) ٧٠، ٨٧.

روسة ٤٦، ٤٨، ٤٩، ٥٤، ٥٨، ٥٩،
٦٠، ٦٤، ٦٨، ٧٨، ٨١.

زعر ٤٣، ١١٨.

زينون ٧٩.

زيوس ١٢٩، ١٣١.

زيوس - هند ١٢٣، ١٢٩، ١٣١، ١٣٢،
١٤٢.

ساترينس ٥٥.

سافناك ٥٢.

سالومه ٤٩، ٥٤، ٥٨، ٨١.

الحوراء (ليوقه قومه) ٣٣، ٥٢، ٧٥،
١٠٨، ١١٨.

حوران (الحورانية) ١٣، ٢٦، ٤٩، ٥٧،
٧٠، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٤،
١٢٩، ٨٥.

خرية براك ٨٦، ١٣٤.

خرية تنور ١٥، ١٣١، ١٣٨.

خرية سمرة ٨٣.

خرية المشرفة ٨٦.

خلدو (زوجة حارثة الرابع) ٦١.

الخلصة ٣٨، ٦٠، ٧٧، ٨٥.

خليج العقبة ١٩، ٤٩.

دمسقيوس ٦٩.

دمسي ٦٨.

دمشق ١٩، ٣٣، ٤٢، ٤٣، ٤٥، ٦٠،

٦٦، ٧٩، ٨٠، ٨١، ١٠٧،

١٠٨.

دومة الجندل ١٠٧.

ديدان ٢٠، ٢١، ٦٨.

دي فوغيه ١٢٨.

الديكابولس ٧٥، ٧٦، ٨٠، ٨١، ٨٢.

ديمترىوس الثاني ١٠.

ديمترىوس بن انتيفونس ٣١، ٣٢، ٣٥.

ديودور الصقلي ١١، ٢٣، ٢٧، ٢٩،

٣٠، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ١٠٩.

١١١.

ديونيسيوس انظر: السويداء.

- السامرة ١٠ .
ساويرس، الكسنلر ٦٩ .
سبيطة ٦٠ .
ستاركي ٦٦ .
سركيس لبيجان ٧ .
سعدت (بنت حارثة الرابع) ٦٢ .
سقاروس ٤٤ ، ٤٦ ، ٤٨ .
سلي (الوزير) ٥١ - ٥٦ ، ٥٨ ، ٨١ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٢ .
سمعون بن مناحيم ١١٨ .
سهل النقرة ٨٠ .
سواد العراق ١٧ .
سورية ٢٤ ، ٣٠ ، ٤٠ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٥٤ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٧٠ ، ٧٩ .
٨٢ ، ٨٣ ، ٨٥ .
السويداء (ديونيسياس) ٦٩ ، ٨٠ ، ٨١ .
٨٥ ، ١٢٩ .
سيعا ١٥ ، ٨٠ ، ٨٥ .
سيناء ١٣ ، ٢٦ ، ٧٣ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١٠٨ .
الشام ١٧ .
شقيلت (بنت حارثة الرابع) ٦٢ .
شقيلت (زوج حارثة الرابع) ٦١ .
شقيلت (زوج مالك الثاني) ٦٧ .
الشيخ براك ١٥ .
شيخ القوم ١٢٨ .
صالح (النبي) ٢١ .
صلخد ٧٥ ، ٨١ ، ١٢٨ .
- الصيرة ١١١ .
ضمير ٦٧ .
الطائف ١٢٨ .
الطراخونية انظر اللجا .
طويلان ٢٢ .
طياريوس ٦٤ ، ٦٥ .
عبادة الاول ٤٠ ، ٤١ ، ٧٩ .
عبادة الثاني ٥١ - ٥٧ ، ١٠١ ، ١١٦ .
عبادة (بن حارثة الرابع) ٦٢ .
عبد عبودت ٦٢ .
عبد ملكو ٦٧ .
عبد نثيرو ٣٨ .
عجلة ٥٢ ، ٦٠ ، ٦٩ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٥ ، ١١١ ، ١٣٤ .
عبرنا ٦٢ .
العراق ١٧ .
العريش ٣٣ ، ٧٧ ، ١٠٨ .
العزى ٢٥ ، ١٠٤ ، ١٢٨ ، ١٢٩ .
عسقلان ١٣١ .
العقبة ٧٥ ، ٨٦ .
العقير ٧٣ .
عكا ٦٦ .
العلا ٢١ ، ٧٣ ، ٨٤ .
عليم ٣٩ .
العمانية ٣٣ .
عين جدي ٢١ ، ١١٨ .
عين الشلالة ٨٦ .

- عين موسى ٨٦ .
عينونا ٣٣ .
القطرانة ١١٣ .
قلوديوس ٦٦ .
قمبيز ٢٠ ، ٢١ .
قناة السويس ٧٩ .
قناتا (قنوات) ٤٩ ، ٨٠ .
قوس ١٣٦ .
قولومنيوس ٥٥ .
قينو بن جشم ٢٠ .
كاسيوس ، ديو ١٢ ، ٤٤ .
الكتي ١٣٦ .
الكرك ٦٤ .
كرب (عيسس) ٦٠ ، ٧٧ ، ٨٥ .
كسفور ٣٩ .
كعبو ١٢٨ .
كفرة ٤٩ .
كليوبطرة ٤٩ ، ١١١ .
كمال الصليبي ، الدكتور ٦ .
كنيلي ١٠١ .
كورة العربية (ولاية العربية) ٦٩ .
كورنش ٦٦ .
كونواي ، أغتس ١٠٥ .
كيمبردج ٦ .
قانا ٤١ .
قدار ٢١ .
القدس ٤٤ ، ٤٥ ، ٥٤ ، ٦٥ ، ٧٩ .
قونائيم ٣٩ .
القرية ٦٠ .
قصر ربة ٨٦ .
غايينيوس ، أولوس ٤٥ ، ٤٨ .
غالس ، ايليوس ١٢ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٩ .
غزة ٣٣ ، ٤٠ ، ٥٧ ، ٦٠ ، ٧٧ ، ٧٨ .
١٠٨ .
خلوك ، نلسون ١٦ ، ٨٥ .
غور الصافية (الصافي) ١٩ .
فتليوس ، لوقيوس ٦٤ ، ٦٥ .
الفرات ١٩ .
فص ايل ٦٢ .
فلسطين ٢٠ .
فلورنتينس ، سنتيوس ١٠٥ .
فلو طرخس ١٢ .
فنست ٥٢ .
فهرود بن شلي ٧٠ .
فوزي زيادين ، الدكتور ١٥ .
فيلادلفيا (حمان) ٣٢ ، ٥١ .
فيليب ١٣ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ .
فينوس ١٢٩ .
فينيقيا ٣٠ .
اللات ١٣ ، ٢٥ ، ١٢٨ .
لاخيش (القببية) ٢١ .
لبنان الشرقي ٤٢ .
لبياس ٤٣ .

- اللبجا (الطراخونية) ٥٤، ٥٦، ٥٧،
٦٤، ٧٠، ٨٠، ٨١.
لحيطو ٦٢.
لوسه ٤٣.
ليتان، إثنو ١٣، ٢٦، ٤٨، ٥١.
ليوقه قومه انظر: الحوراء.
مادبا ٣٩، ٤٣، ٦٢، ٧٥، ٨٣.
مارب (مارسيابا) ٥٣.
ماسك بن عويذ ١٢١.
مالك الأول ٤٨ - ٥١.
مالك الثاني ٦٦ - ٦٧.
مالك بن حارثة الرابع ٦٢.
مالك بن نويره ١٢٥.
متمم بن نويره ١٢٥.
محمد عدنان البخيت، الدكتور ٦.
محمود الغول، الدكتور ١٩.
مخايرس (مقاور) ٦٤.
مدائن صالح انظر: الحجر.
المدنية ١٨، ١٢٨.
مريسة ٤٣.
مصر ٢٠، ٢١، ٢٦، ٤٠، ٤٩، ٥٢،
٧٣، ٧٩، ١٠٨.
معبد التنور ١٣١، ١٣٢، ١٣٦، ١٣٧،
١٤٢، ١٤٥.
مكة ١٨، ١٩.
مكيد ٣٩.
ملطية ٥٤.
مبسس انظر: كرنب.
مناة ٢٥، ٨٨، ١٢٨، ١٢٩.
منيج (هيرابولس) ١٢٩.
منع بن جرم ١٣.
منلاوس (الكاهن) ٣٧.
موآب (الموآبية) ٣٣، ٤١، ٤٣، ٧٥،
٧٦.
موثب ١٣.
ميليطس ٣٣.
نايكه ١٤٢.
نبلو ٤٣.
نيرخد نصر ٢٠.
نبرنيدس ٢٠.
نبيل خيرى، الدكتور ٧، ١٥.
نجران ٥٣.
نحميا ١٢٢.
نشق ٥٣.
نصتان ٦٠، ٧٧، ٨٥.
النفود ٢٣.
النقب ٤٠، ٦٩، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٥،
١٠٨، ١١١.
نقيب ٥٤، ٥٦.
نهر عرنون (الموجب) ٦٤.
نوفان الحمود ٧.
نولدكه ٢٦.
نيقولاوس الدمشقي ٥٥.
هاجر ٦٨.
هاجر بنت حارثة الرابع ٦٢.

- هاني العمدة، الدكتور ٧.
- هاني بن نثير ١٣.
- هايندز، مارتن ٦.
- هبوس ٥٧.
- هجر ٧٣، ١٠٧.
- هدد ١٢٩.
- هدريان ٨٨.
- هرقليطس ١٢٤.
- الهند ٥٣، ٧٣.
- هورسفيلد، جورج ١٥، ١٠٥.
- هيركانوس ٤٣ - ٤٦، ٥٠، ٨٠.
- هيرود أنتياس ٦٤، ٦٥، ٦٦.
- هيرود الكبير ٤٩، ٥٠، ٥٤ - ٥٩، ٨١.
- هيروديا ٦٤، ٦٥.
- هيرونيموس القارديائي ١١.
- وادي الأحسى ١٩.
- وادي جسا ٧٦، ٨٥.
- وادي رم ٨٥، ١٣٤، ١٣٨.
- وادي الرملة ٧٧.
- وادي الزرقا ٧٦.
- وادي السرحان ٢٣، ٦٠، ٧٥، ٨١، ٨٢.
- وادي سيف ١٠٣.
- وادي عبدة ٧٧.
- وادي عربة ٧٦، ١١١.
- وادي العريش ١٩.
- وادي فرسة ١٠٢.
- وادي متاهة ٨٨.
- وادي الموجب ٧٦.
- وادي موسى ٨٧، ٨٨.
- وتر بن بدر ١٣.
- وداد القاضي، الدكتور ٦.
- ولاية العربية انظر، كورة العربية.
- ياسنون الكاهن ٣٧، ٣٨.
- يافا ٤٢.
- ينبا ٣٩.
- يشيل ٥٣.
- اليرموك ٦٥.
- يعمر (السترنج) ٦٧.
- اليمن ١٢، ٣٣، ٥٢، ٧٣.
- يناويس، الكسندر ٤٠، ٤١، ٤٢، ٧٩.
- ينبع البحر ٣٣.
- اليهودية ٤٤، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥٧، ٦٥، ٦٦، ٧٦.
- يهذا المكابي ٣٩.
- يوحنا (يوحنا المعمدان) ٦٥.
- يوسين ٤٠.
- يوسف عبيد ٧.
- يوسن ٥٢.
- يوسيفوس ١٢، ٢٥، ٣٩، ٤١، ٤٥، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٥، ٥٧، ٥٨.
- ٥٩، ٦٥، ٦٦، ٧٩.
- يوليوس قيصر ٤٩.
- يونانان المكابي ٣٩٠.

فهرس المحتويات

مقدمة :	٥
١ - نظرة موجزة في المصادر	٩ - ١٦
طبيعة المصادر التي تحدثت عن الأنباط	٩
تاريخ ديودور الصقلي وجغرافية استرابو	١١
يوسيفوس ومصادر أخرى كلاسيكية	١٢
النقوش مصدرأ من المصادر	١٣
الدراسات الحديثة وأعمال التنقيب	١٥
٢ - مشكلات تنتظر حلاً	١٧ - ٢٧
عدم ذكر الأنباط في المصادر العربية	١٧
هل من علاقة بين نبط ونبايوت ونبأيتي	١٨
الصلة بين الأنباط والايديوميين وبنو قيدار	١٩
من أين جاء الأنباط	٢٣
لماذا استوطنوا منطقة بترا	٢٣
كتابتهم وتقويمهم	٢٤
لماذا اختاروا الآرامية	٢٤
هل هم عرب	٢٥
طبيعة أسمائهم	٢٥

كيف تحولوا من حالة بداوة إلى استقرار زراعي	٢٦
٣- بدايات تاريخية:	٢٩ - ٣٦
صورتهم لدى ديودور الصقلي	٢٩
اصطدامهم بالسلوقيين ٣١٢ ق. م. وصددهم حملتين	٢٩
اصطدامهم بالبطالة	٣٣
صورتهم لدى استرابو	٣٦
٤ - ملوك الأنباط:	٣٧ - ٧٠
حارثة الأول	٣٧
حارثة الثاني	٣٩
عبادة الأول	٤١
رب إيل الأول	٤١
حارثة الثالث	٤٢
مالك الأول	٤٨
عبادة الثاني	٥١
حارثة الرابع	٥٧
مالك الثاني	٦٦
رب إيل الثاني	٦٧
٥ - الرقعة الجغرافية وأهم المواقع النبطية	٧٣ - ١٠٥
الامتداد إلى الشمال	٧٣
الامتداد العمراني في النقب	٧٧
الوجود النبطي في سيناء	٧٨
الوجود النبطي في حوران	٧٩
طبيعة انتشار الأنباط في حوران	٨٠
مزيد بيان في مشكلة علاقة الأنباط بحوران	٨٢

دلالة الفخار النبطي على الانتشار	٨٣
امتداد الأنباط نحو الجنوب	٨٤
تميز أهم المواقع النبطية في الاتجاهات المختلفة	٨٥
تميز بترا بذكر أهم معالمها	٨٦
٦ - النشاط الاقتصادي :	١٠٧ - ١١٤
أهمية التجارة مقارنة بالصناعة والزراعة	١٠٧
الثروة الحيوانية والنباتية	١٠٩
القار وأهميته	١٠٩
البلسم	١١١
الأسواق المحلية والمستوردات	١١١
التجارة الخارجية	١١٢
الصناعات	١١٢
المنتجات الزراعية وطرق الري	١١٣
٧ - الحياة الاجتماعية :	١١٥ - ١٢٥
الملكية ومكانة الملوك	١١٥
دور الملكة ودور الوزير	١١٦
الوظائف المدنية والدينية	١١٧
نظم القضاء وما يتعلق به	١١٧
الوظائف التجارية	١١٨
الوظائف العسكرية	١١٩
بين الرعية والراعي	١٢٠
فئات المجتمع النبطي	١٢٠
قلة الرقيق لدى الأنباط	١٢١
مظاهر الثراء والبذخ	١٢١

الأزياء	١٢٢
مؤسسة الأسرة النبطية	١٢٢
الجوانب الفنية في حياتهم	١٢٣
فكرة استرابو الخاطئة عن احتقارهم للموت	١٢٤
٨ - الدين لدى الأنباط:	١٢٧ - ١٣٩
العوامل التي كانت ذات دور في تطوير الدين	١٢٧
آلهتهم الأولى التي جاءوا بها من الجزيرة	١٢٨
تطور ذي الشرى	١٢٩
تطور اللات إلى أترعنا	١٢٩
صورة زيوس - هدد في معبد التنور	١٣١
صورة أترعنا في معبد التنور	١٣٢
دخول رمز الدلفين في شعائرهم	١٣٤
آلهة أخرى	١٣٦
القرايين وأنواعها	١٣٧
المذابح النبطية	١٣٧
أهم المعابد	١٣٨
المعلّيات وأهميتها	١٣٩
موظفو المؤسسة الدينية	١٣٩
٩ - الفن النبطي - نظرة موجزة	١٤١ - ١٤٩
الفن المعماري - القبور المحبوبة والمعابد	١٤١
التماثيل	١٤٢
الرسوم الجدرانة	١٤٤
الخزف وأنواعه	١٤٥
صناعة الحلي	١٤٨

١٤٨	سك النقود
١٥١	ملحق - ترتيب ملوك الأنباط
١٥٢	مصادر الدراسة ومراجعها:
١٥٢	١ - المصادر الكلاسيكية وما يلحق بها
	٢ - الدراسات:
١٥٣	أ - الكتب عن الأنباط
١٥٤	ب - كتب لا تتصل مباشرة بالأنباط
١٥٥	٣ - البحوث
١٥٩	٤ - مراجع ودراسات عربية أو معربة
١٦٠	بيان بالاختصارات
١١١	فهرس أسماء الأشخاص والأرباب والأماكن
١١١	فهرس المحتويات

تاريخ دولة الأنباط

حين كلفت بكتابة تاريخ بلاد الشام على ضوء البحوث التي قدمت - وما تزال تقدم - إلى مؤتمرات تدعو لها الجامعة الأردنية، في دورات منظمة، وتحمل عنوان «مؤتمرات تاريخ بلاد الشام» كنت على يقين أنني أتحمل مسؤولية كبيرة، وأواجه مهمة غير سهلة. كذلك رأيت أن عملي لا يقتصر على قراءة البحوث التي تلقى في المؤتمرات المشار إليها، بل لا بد لي من الرجوع إلى المصادر الكثيرة والدراسات والبحوث المتعددة، فعكفت على القراءة وتدوين الملاحظات التي سأستخدمها في إنجاز المشروع الكبير.

وفيما أنا أخذ في هذا الاتجاه من التثقيف الذاتي، وجدت أن هناك جوانب على هامش المشروع الكبير تستحق التجلية والإيضاح، ولذلك خطر لي أن أقوم ببعض دراسات منفصلة، أو أترجم بعض فصول من مصادر قيمة، فأخدم تاريخ بلاد الشام على مستويين. وقد قطعت شوطاً طويلاً في دراسة تاريخ الدول التي ظهرت في بلاد الشام (في فترات تقع خارج نطاق المشروع الكبير) فرأيت أن أشرك القراء معي في ما وجدته من كشوف أثناء قراءاتي، وبدأت بتاريخ دولة الأنباط، لأنني لم أجد شيئاً يشفي الغليل عن دورها التاريخي الحضاري، مكتوباً بالعربية.

إحسان عباس
«من المقدمة»

الناشر

تصميم الغلاف: محمد نصرالله

دار الشروق للنشر والتوزيع عمان - الأردن
دار الشروق للنشر والتوزيع رام الله - فلسطين